

الأصالة

مجلة جامعة القصير عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الأصالة تدخل عامها الرابع

التحرير

شهر الله المحرم.. سنن ومحدثات

أ. د. محمد علي فركوس

العدل.. حقيقته وأهميته

عبد الغني عوسات



جزء فيه الكلام على ختان النبي

لابن العديم

اعتنى به: توفيق عمروني

الإصلاح

لا يضلح امر عليه الله إلا ما أخرج إليه

العدد الثامن عشر

محرم/صفر 1431 - الموافق 1 جانفي/فيفري 2010

السعر: 100 دج رقم الإيداع: 3623 - 6825 2010 - ISSN: 1112

مجلة جامعة

تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة



أيها القراء الكرام
نرجب بكل مقال علمي مفيد
ونسعد بكل نقد هادف سديد

فمجلة «الإصلاح»
وسيلة لنشر العلم النافع

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع
حي باحة (03)، رقم (28) الليبو-المحمدية-الجزائر

الهاتف والفاكس:

(021) 51 94 63

التوزيع (جوال): 06 61 62 53 08

المراسلات:

ص ب 640 - 16008 الجزائر

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@maktoob.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضان

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسي

نجيب جلواح

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ
سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ. وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة: ١٩٠].

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا

وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا﴾ [النساء: ١].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا﴾ [البقرة: ٢٣٥].

﴿وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [البقرة: ٢٢٢].

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنُ الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ

مُحَدَّثَاتُهَا، وَكُلُّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.

في هذا العدد

- 4 التحرير الافتتاحية: الإصلاح تدخل عامها الرابع
- 7 أ. د. محمد علي فركوس الطليعة: شهر الله المحرم.. سنن ومحدثات
- 12 عز الدين رمضاني في رحاب القرآن: آيات من التنزيل في التوبة بفضائل الخليل
- 17 د. عومار صالح من مشكاة السنة: وكلكم مسؤول عن رعيته
- 22 حسن بوقليل التوحيد الخالص: التطير والتشاؤم
- 27 د. رضا بوشامة بحوث ودراسات: دراسة الأحاديث الواردة في التصديق بشعر المولود فضة
- 35 عبد الفني عوسات مسائل منهجية: العدل.. حقيقته وأهميته
- 38 عبد المجيد تالي تأملات في السيرة النبوية: دروس وعبر من هجرة خير البشر
- 42 حسن آيت علجت تزكية النفوس: قرب الرب - جل وعلا - من داعيه
- 47 أ. د. محمد علي فركوس فتاوى شرعية: فتاوى شرعية
- 52 سمير سمراد سير الأعلام: الشيخ علي بن عمارة البرجي
- 62 توفيق عمروني أخبار التراث: جزء فيه الكلام على ختان النبي ﷺ لابن العديم
- 71 زكريا توناني اللغة والأدب: الوصل والفصل بين تطبيقات البلاغيين واستعمالات القرآن الكريم
- 76 نجيب جلاوح قضايا الأسرة: قرة عين الأبوين في رعاية وتربية البنات والبنين (1)
- 81 عمر الحاج مسعود ألفاظ ومفاهيم في الميزان: التبراس في تصحيح كلام الناس
- 84 التحرير الفوائد والنوادر:
- 86 التحرير المسابقة العلمية:

«الإصلاح» تدخل عامها الرابع

انسلخت ثلاث سنوات من عمر مجلّتنا الفراء: «مجلة الإصلاح» التي أراد أصحابها أن تكون أداة لنشر الإسلام المصفى، ووسيلة تنوّه بمحاسن شرع الله الحنيف، ودينه القويم، ومنبراً للدعوة إلى الله ﷻ في زمن كثر فيه الانشغال بالباطل عن الحق، وباللهو عن الجد، وبالأثاف الدخيل عن الأصيل.

إن مفهوم الإصلاح أوسع وأشمل من أن تحصر معناه صفحات مجلة؛ لكنّ حسب القائمين عليها والمشاركين بالكتابة فيها محاولة تغطية، ولو جزء قليل من ميادين الإصلاح: أداء للأمانة، ونصحاً للأمة، وتبرئة للذمة. لقد سدت المجلة بظهورها - ولله الحمد والمنة - ثغرة في المجال الدعوي، والعمل الإصلاحي في المجتمع الجزائري، لا يُنكر ذلك إلا جاهل أو جاحد، وليس هذا الجهد محلّ رضا أصحابه عنه، بحيث يرون الكمال فيما يقومون به.

أبدًا: فهم غير راضين عن عطائهم، وعمّا يقدمونه في هذا الباب العظيم، إذ الرضا بالعمل الناقص زورٌ وغرورٌ. ومع ذلك كله؛ فقد حرصت المجلة أن تضع بصماتها في مناسبات عدة كدليل مادّي شاهد على حضورها.

فكانت لها كلمتها الواضحة البينة - وفق المنهج السلفي - في أكثر من حدث، بما سطرته هيئة التحرير في طلائع أعدادها، وبما دبّجته يراع ثلّة من المشايخ الكرام الكاتبين فيها مما زاد من جمال المجلة المعنوي، ومن وزنها ومربودها الدعوي والإصلاحي.

هذا؛ وقد اهتمت المجلة فيما سبق نشره من أعداد؛ بأن تكون مواضيعها متنوّعة، وبأساليب متفاوتة، خادمة للهدف المسطر عندها، من نشر التوحيد والدعوة إليه، والذبّ عنه، وإحياء السنن، ونشر الفضائل، والتّحذير من الشّرك ووسائله، وإماتة البدع وطمس الرذائل؛ مراعية في ذلك كلّ لغة العلم، وسهولة العبارة، حتّى يحصل الفهم والاستيعاب من غير تشويش ولا ارتياب.

فكان لزاماً على إدارة المجلة وطاقم تحريرها البقاء على خطها الدعوي، وخطتها الدعائية، غير ملتزمة لهواة قتل الطاقات والقدرات، ولا مكتثة بمن صار تخصصه تثبيط الإرادات والعزمات والاشتغال بالهفوات والهفات.

إنه غير خاف على العاقل الحصيف ما للإعلام من أثر في توجيه حياة الناس، فأكثر الخلق يعيش غيبوبة قد اصطنعها هذا الإعلام واختلقها بوسائله المتنوعة، فمن الكذب البين السافر تارة، إلى الحقيقة المضخمة. أكثر من حجمها. تارة أخرى، وتوالت على الناس الأحداث سراعاً، وتوالت الناس على تحليلها والتعليق عليها حدثاً بحدث. كل حسب رأيه وفهمه وذوقه، قل منهم من يرد الأمر إلى الله ﷻ ورسوله ﷺ ولولي الأمر منهم، ولو كان من أمور الأمن والخوف، والله - جل وعلا - يقول: ﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِّنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَذَاعُوا بِهِ وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَ الَّذِينَ يُسْتَنْبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَتَبَعَتُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ٨٢].

وما أن يفيق الناس من حدث حتى تتلوه أحداث أخرى، تكاد تنسي ما سبق، فمن الأزمة المالية إلى حمى الكرة المستديرة ثم آخراً - لا أخيراً - أنفلونزا الخنازير. وسمعنا قريباً بأنفلونزا الماعز!!! غشاوة أذهلت الناس عن التمييز والإدراك، وسحابة أغشت سماء واقعهم حتى أضحي حبيس صحف وقنوات، قد وجهت تفكيرهم، وشردت أذهانهم، وسحرت ألبابهم، وفشت عقولهم. هذا كله على حساب العلم الذي ينفع، والعمل الصالح الذي يرفع، وهكذا الناس: ﴿يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾ [البقرة: ١٦٦].

لسنا ندعي العصمة فيما نأتيه، وليس من مذهبنا

ومحلولة - ما استطاعت - أن تختار من المواضيع ما يدعو إلى قراءتها والانتفاع بها، - حسب ما يرد إليها ويصلها مما هو على شرطها..

فليس المقصود من المجلة الفئة النخبوية العلمية، وإنما المقصود الوصول إلى عامة القراء، حتى غدت - بفضل الله وحده - نبراساً للعامة والمبتدي، وتذكراً لطالب العلم والمنتهي.

إن الأمة إذا انحرف تفكيرها، واعوج سلوكها، واختل تصورها؛ يحتاج من يريد أن يرثها إلى رشدتها، وينهاها عن غيها إلى علم يدحض به زُخْرُف القول والباطل، وصدق يبدد ظلمات اليأس والقنوط، وصبر يواجه به الضغوطات من مختلف الجهات والمستويات، وحلم يعالج به الحماقات والسفاهات.

ومن ذلك ما سمعناه ونسمعه ممن يصنف المجلة وأصحابها - ظلماً وعدواناً - تحت مظلة قد حاكها فكره، وفصلها وهمه، وخطها بنائه، ثم نشرها بين الناس لسانه، ممن يحاول التقيص منها والتزهيد في اقتنائها وقراءتها.

فتارة يلتمز أهلها بالفساد، وتارة يصنف مواضيعها المطروقة بكونها عجافاً، وذات أساليب ضعافاً.. رأس مال المسكين في ذلك العويل والتضليل، وقلب الحقائق واصطناع الأقاويل.

ورغم اطلاع إدارة المجلة على كلام هؤلاء وأمثاله؛ إلا أنها لم تنزل - أبداً - لدركتهم، ولم تجارهم في غيهم وسفهمهم، ولم تلتفت لأقاويلهم لا إصغاء ولا ردّاً، حتى لا يذهب وقتها الثمين في بيان الكذب الواضح والمين من أمثال هؤلاء المفلسين! وحتى لا تلج معهم في خصام عقيم، ليس من صالح المجلة الخوض فيه، ولا من مصلحة القراء الكرام؛ وأكثرهم - بحمد الله - ممن يفرق بين الغث والسمين.

بأعدادها في مجلدات لمن فاته جمعها أو قراءتها، وذلك حفاظاً لها وتسهيلاً للوصول إليها.
وأما الجهد المبذول من جهة الطباعة والإخراج الفني، فهي لا تحسب أنها بلغت ما تريد، وإنها لترجو أحسن من ذلك، وتسعى جاهدة في سبيل تحقيق الأفضل والأكمل.

والله نسأل التوفيق والسداد في القول والعمل.



التفرد بالرأي؛ لأن ذلك نقص في العقل، مناقض لكماله، لكننا نتمنى تحكيم العقول والأذواق على نصوص الوحيين، فهذا من الزين المشين، والضلال المبين، وأتباع لغير سبيل المؤمنين.

وبحكم أننا سلفيون أثريون؛ فمنهجنا يستوجب التسليم المطلق للوحيين، وتقديهما على أفكار المفكرين، وتحليل المحللين، ومداخلات المتدخلين في مختلف الميادين، مما نقرأه في الصحف يومياً، أو يبلغنا عن بعض القنوات الفضائية من المتتبعين.

إننا لا نؤمن بالنشاط الموسمي، والحماسة الهاجمة المتأثرة بحديث أو حديث؛ لأننا نرى أنه لا ينبغي للداعية السلفي أن يكون نشاطه موسمياً ظرفياً، ثم هو لا يتحرك إلا إذا حرك، ولا ينشط إلا إذا نُشط، نظرته في العطاء للدعوة والعمل لها والتفاني من أجلها قاصرة ضيقة!

ينبغي أن يكون توجه السلفي الداعي إلى الله - جل وعلا - حينما يسمع كلمة «حق»؛ إلى حق غيره عليه، لا حقه هو على غيره، فيستحضر قائمة الواجبات المنوطة بعنقه بصفته حاملاً لأمانة التبليغ، ومسؤولية بيان الحق للخلق، في صدق لهجة، وقوة حجة، متجرداً عن حظوظ الدنيا، ونزعات الهوى، غير مساير لعواطف النفس التي تمنع الحكم بشرع وموضوعية، ومعالجة القضايا بمنهج علمي وعقلانية.

إننا نعتقد السؤدد في العلم النافع والعمل الصالح، وأن سبيل العز واحد لا يتعدد، وهو في العودة إلى الدين القيم، والصراط المستقيم، بزيادة التقوى، وحصانة التوحيد والإيمان والسنة، وعدة الصدق والصبر واليقين، واقتفاء هدي نبينا محمد ﷺ سيد الأولين والآخرين، والسير على نهج أصحابه والتابعين لهم بإحسان رضي الله عنهم أجمعين.

وأخيراً نقول: إن في نية الإدارة أن تجمع هذه المجلة

شهر الله المحرم.. سنن ومحدثات

أ. د. محمد علي فركوس
أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

باب التغليب، لا تكون المحرم اسماً جديداً حادثاً.

■ قال الشيخ بكر أبو زيد : «إن اسم «شهر المحرم» كان في الجاهلية يُسمى «صفر الأول» وأن تسميته محرمًا من اصطلاح الإسلام، وقد ذهب إلى هذا بعض أئمة اللغة، وأحسب أنه اشتباه؛ لأن تغيير الأسماء في الأمور العامة يدخل على الناس تلبساً لا يقصده الشارع، ألا ترى أن رسول الله ﷺ لما خطب حجة الوداع، فقال: «أي شهر هذا؟ قال الراوي: فسكتنا حتى ظننا أنه سيُسميه بغير اسمه، فقال: «اليس بذي الحجة؟ قلنا: بلى، قال: فإن دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في شهركم هذا في بلدكم هذا...»⁽⁴⁾، ثم ذكر أثناء الخطبة الأشهر الحرم فقال: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم، ورجب مضر الذي بين جمادى وشعبان، فلو كان اسم المحرم اسماً جديداً لوضحه للحاضرين الواردين من الآفاق القاصية، على أن حادثاً مثل هذا لو حدث لتناقله الناس، وإنما كانوا يطلقون عليه وصفر لفظ «الصفرين» تغليباً⁽⁵⁾ بتصرف.



الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فإن من شرف الشهر الأول من شهور السنة القمرية أن نسبه النبي ﷺ إلى ربه، ونعته بذلك في قوله: «أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم»⁽¹⁾. والمعلوم أنه لا يضيف الله إليه إلا خواص مخلوقاته على سبيل التشريف والتفضيل.

■ قال السيوطي : «سئلت: لم خص المحرم بقولهم: شهر الله - تبارك وتعالى - دون سائر الشهور، مع أن فيها ما يساويه في الفضل أو يزيد عليه كرمضان؟ ووجدت ما يجاب به: بأن هذا الاسم إسلامي دون سائر الشهور، فإن أسماءها كلها على ما كانت عليه في الجاهلية، وكان اسم «المحرم» في الجاهلية: «صفر الأول»، والذي بعده «صفر الثاني»، فلما جاء الإسلام سمّاه الله ﷻ «المحرم»، فأضيف إلى الله ﷻ بهذا الاعتبار، وهذه فائدة لطيفة رأيتها في «الجمهرة»⁽²⁾.

ويكره أن يُسمى «المحرم» صفرًا؛ لأن ذلك من عادة الجاهلية، كما ذكر النووي⁽³⁾، ولعل من عادتهم أنهم يطلقون على المحرم وصفر لفظ «الصفرين» من

- (1) أخرجه مسلم (1163)، وأبو داود (2431)، والترمذي (438)، وأحمد في «مسنده» (344/2)، من حديث أبي هريرة.
- (2) «الديباج شرح صحيح مسلم بن الحجاج» للسيوطي (251/3).
- (3) «الأذكار» للنووي (364).

(4) أخرجه البخاري (67)، ومسلم (1679)، من حديث أبي بكره واسمه: نقيع بن الحارث.

(5) «معجم المناهي اللفظية» لبكر بن عبد الله أبو زيد (343-344).

”فَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَىٰ بِمُوسَىٰ مِنْكُمْ“، فصامه رسول الله ”وأمر بصيامه“⁽⁸⁾.

• ومن فضائله أن صيامه يكفر السنة الماضية، لقوله ”: «أَحْتَسِبُ عَلَى اللَّهِ أَنْ يُكَفِّرَ السَّنَةَ الَّتِي قَبْلَهُ»⁽⁹⁾.

• ويُسْتَحَبُّ أَنْ يُصَامَ مَعَ التَّاسِعِ؛ لِأَنَّ هَذَا آخِرُ أَمْرِهِ ”حيث قال: «لَنْ بَقِيَتْ إِلَيَّ قَابِلٌ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ»⁽¹⁰⁾، مخالفة لليهود الذين كانوا يفرونه بالصوم.

• ومن أحكامه نسخ وجوب صيام عاشوراء إلى الاستحباب بحديث ابن عمر ”قال: «صَامَ النَّبِيُّ عَاشُورَاءَ وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ»⁽¹¹⁾، وفي حديث عائشة AE ”...فَلَمَّا فُرِضَ رَمَضَانُ تَرَكَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَمَنْ شَاءَ صَامَهُ وَمَنْ شَاءَ تَرَكَهُ»⁽¹²⁾.

• قال الحافظ ابن حجر ”: «مع العلم بأنه ما ترك استحبابه، بل هو باقٍ، فدلَّ على أن المتروك وجوبه.. بل تأكد استحبابه باقٍ ولا سيما مع استمرار الاهتمام به حتى في عام وفاته” حيث يقول: «لَنْ عَشْتُ لِأَصُومَنَّ التَّاسِعَ وَالْعَاشَرَ»، ولترغيبه في صومه، وأنه يكفر سنة، وأي تأكيد أبلغ من هذا؟⁽¹³⁾.



(8) أخرجه البخاري (3397)، ومسلم (1130)، من حديث ابن عباس

(9) أخرجه مسلم (1162)، وأبو داود (2425)، وأحمد في «مسنده» (297/5)، من حديث أبي قتادة الأنصاري

(10) أخرجه مسلم (1134)، وأحمد في «مسنده» (236/1)، من حديث ابن عباس

(11) أخرجه البخاري (1892)، وأحمد في «مسنده» (4/2)، من حديث ابن عمر

(12) أخرجه البخاري (2002)، ومسلم (1125)، من حديث عائشة

(13) فتح الباري لابن حجر (247/4).

هذا؛ وليس في أول يوم شهر الله المحرم نص شرعي صحيح يُثبت تخصيصه بالذكر والدعاء والعمرة والصيام بنية افتتاح السنة الهجرية بالصيام، ولا اختتامها بالصيام عند نهاية السنة بنية توديع العام الهجري.

فما ورد من أحاديث في هذا الشأن فموضوعة ومختلفة على النبي ﷺ ، كما لم يثبت في الشرع إحياء ليلة أول يوم المحرم بالصلاة والذكر والدعاء ونحو ذلك.

■ قال أبو شامة ”: «ولم يأت شيء في أول ليلة المحرم، وقد فتشت فيما نقل من الآثار صحيحاً وضعيفاً، وفي الأحاديث الموضوعة فلم أرَ أحداً ذكر فيها شيئاً، وإنِّي لَأَتَخَوَّفُ. والعياذ بالله. من مُفْتَرٍ يَخْتَلِقُ فِيهَا»⁽⁷⁾.



وفي شهر الله المحرم يوم جليل القدر هو يوم عاشوراء المبارك، وحرمته قديمة، إذ فيه نجى الله تعالى موسى ”وبني إسرائيل من ظلم فرعون وجنوده، وأغرقه الله وقومه.

فقد ورد في «الصحيحين» من حديث ابن عباس ”: «أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ”قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَوَجَدَ الْيَهُودَ صِيَامًا يَوْمَ عَاشُورَاءَ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ”: «مَا هَذَا الْيَوْمُ الَّذِي تَصُومُونَهُ؟»، فَقَالُوا: «هَذَا يَوْمٌ عَظِيمٌ أَنْجَى اللَّهُ فِيهِ مُوسَى وَقَوْمَهُ، وَغَرَّقَ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ، فَصَامَهُ مُوسَى شُكْرًا فَتَحَنَّنَ نَصُومَهُ»، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

(6) فمن ذلك حديث موضوع: «من صام آخر يوم من ذي الحجة وأول يوم من المحرم، ختم السنة الماضية وافتتح السنة المقبلة بصوم، جعل الله له كفارة خمسين سنة». انظر: «الآلتي المصنوعة» للسيوطي: (108/2)، «تزيه الشريعة» للكتاني (148/2)، «الفوائد المجموعة» للشوكاني (96).

(7) «الباعث على إنكار البدع والحوادث» لأبي شامة (239).

السُّنوي وإحيائه - تعظيمًا له - بالذكر والذكريات، والخطب والدُّروس والمحاضرات، والشعر والأمسيات، هُنيئة وموسيقية وثقافية، وتبادل الأمانى والتَّهاني، وغير ذلك ممَّا أحدثه النَّاس فيه مع ظهور بصمات التَّشبه بأهل الكتاب.

■ ومن زاوية أخرى، فإنَّ الوقائع الجلييلة والأحداث الشَّريفة التي جمعتها سيرة النَّبيِّ ﷺ "الطَّهارة، كبعثته ﷺ إلى النَّاس بشيرًا ونذيرًا، ونزول الوحي عليه، ومعجزة القرآن الكريم وسائر معجزاته، وليلة الإسراء والمعراج، وهجرته من مكَّة إلى المدينة، وحصول المعارك والفزوات، وإقامة دولة الإسلام، وعلوِّ راية الجهاد في سبيل الله، وانتشار الدَّعوة إلى الله في الأفاق وغيرها من الحوادث العظيمة الواقعة في زمانه ﷺ لا تضيي الصُّبغة الشَّرعية على الاحتفال بذكرى الهجرة النبوية في الأوَّل من شهر الله المحرم من كلِّ عام جديد على أنه عيد وعطلة للمسلمين بالاعتیاد والتَّكرار.

ذلك لأنَّ المعلوم - شرعًا - أنَّ الأعياد والمواسم الدِّينية معدودة من مسائل العبادة، والعبادات - من حيث حكمها - توقيفية تحتاج إلى دليل شرعي كما هو مقرَّر في القواعد الشَّرعية، لقوله تعالى: ﴿ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَىٰ شَرِيعَةٍ مِّنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (١٨) [البقرة: ١٨]، وقوله تعالى: ﴿أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ شَرَعُوا لَهُمْ مِّنَ الدِّينِ مَا لَمْ يَأْذَنَ بِهِ اللَّهُ وَلَوْلَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ لَفُضِّ يَنَّهُمْ وَإِنَّ الْإِطْلَاقَ لَكُنْ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ (١٩) [البقرة: ١٩]، ولقوله ﷺ: "مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ" (١٧).

ولا يشفع للاحتفال بأوَّل شهر المحرم أصل من كتاب الله ولا سنة رسول الله ﷺ، ولم يؤثِّر ذلك عن صحابته الكرام، ولا عن التابعين لهم بإحسان.

(١٧) أخرجه مسلم (١٧١٨)، من حديث عائشة AE.

لذلك لا يصحُّ اعتقاد وجوب صيام يوم عاشوراء، ولا اعتقاد وجوب أو استحباب قضائه لمن فاته صيامه، ولا تخصيص صوم التاسع فقط دون العاشر.

كما لم يرد عن النَّبيِّ ﷺ "وأصحابه في هذا اليوم إلا صيامه، إذ ليس في يوم عاشوراء شيء من شعائر الأعياد، ولا من شعائر الأحزان، ولا التَّوسعة على العيال، ولا ضرب الصُّنور ومنتف الشعور، ولا شقُّ الجيوب وإراقة الدِّماء، فكلُّ ذلك مخالف للسُّنة النبوية المطهَّرة.

■ قال الشَّيخ بكر أبو زيد : "والمعتمد عند أهل الإسلام أنَّه لا يصحُّ في يوم عاشوراء حديث، لا فيه ولا في ليلته، وكلُّ حديث يروى في ذلك وفي التَّوسعة على العيال يوم عاشوراء فهو موضوع لا يصحُّ، ولا يثبت فيه سوى صيامه ويومًا قبله؛ لأنَّه يوم أنجى الله ﷻ فيه نبيَّه موسى (١٤)".

■ قلت: وقد ثبت عن النَّبيِّ ﷺ "أنَّه قال: «مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ» (١٤)، وقال: «وَأَيَّاكُمْ وَمُحَدَّثَاتِ الْأُمُورِ فَإِنَّ كُلَّ مُحَدَّثَةٍ بِدْعَةٌ وَكُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ» (١٥).

■ ومن المؤسف - حقًّا - أن لا يلتزم المسلمون باتِّباع المشروع ويبادرون إلى اتِّخاذ أوَّل شهر الله المحرم عيدًا متعلِّقًا بدخول السنة الهجرية على غرار السنة الميلادية، ويجعلون من ذلك وسيلة للاحتفال بالتَّاريخ

(١٤) «تصحيح الدعاء» لبكر أبو زيد (١٠٩).

(١٥) متفق عليه: أخرجه البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨)، من حديث عائشة AE.

(١٦) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وأحمد في «مسند» (١٢٦/٤)، من حديث العرياص بن سلوية . ولحديث صحيحه ابن الملقن في «المدر المنيرة» (٥٨٢/٩)، وابن حجر في «مواقفة الخَيْرِ الْخَيْر» (١/١٣٦)، والألباني في «السلسلة لصحيحة» (٢٧٣٥)، وحسنه الوائلي في «التصحيح المسند» (٩٣٨).

من مكة إلى المدينة في أوائل شهر ربيع الأول من السنة الثالثة عشرة لبعثته " ووصل إلى قباء لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأول يوم الاثنين كما صرح به أهل الحديث والسيرة (20).

ومنه يتبين أن شهر المحرم لم يكن موعد هجرته " وإنما كان ابتداء العزم على الهجرة في ذلك الشهر على أقوى الأقوال، كما صرح بذلك الحافظ ابن حجر بقوله:

«وإنما أخرجه من ربيع الأول إلى المحرم؛ لأن ابتداء العزم على الهجرة كان في المحرم، إذ البيعة وقعت في أثناء ذي الحجة وهي مقدمة الهجرة فكان أول هلال استهل بعد البيعة والعزم على الهجرة هلال المحرم فتناسب أن يجعل مبتدأ، وهذا أقوى ما وقعت عليه من مناسبة الابتداء بالمحرم» (21).

■ ومن زاوية رابعة: فإن من الحق والعدل أن يقتدي المسلمون بالرسول " ويتعظوا بسيرته، وينتفعوا بما جرى في زمانه من وقائع عظيمة وحوادث شريفة، ويستخرجوا منها الدروس والعبر على مدار السنة، تتجسد معانيها الروحية في قوالب صادقة تقوم سيرة المسلم وسلوكه وخلقه باستنارته من مشكاة النبوة، لا أن تحصر سيرته " والانتفاع بأحداثها في الاحتفالات والخطب في أيام محددة الوقت في السنة تمر مجرد ذكريات، وتتكرر كل عام على وجه الاعتياد، وسرعان ما تدخل في طي النسيان مع مرور تلك الأيام من غير ملاحظة الأثر الإيماني والخلقي على سلوك المسلمين وسيرتهم، بل بالعكس ترى الكثير يتدافعون للانتقال من بلاد الإسلام إلى بلاد الكفر طلباً لمساكنة أهل

ولا مجال لإدخال الأعياد والاحتفالات بمثل هذه المناسبات في باب شكر الله تعالى أو تعظيم نبيه "؛ لأن شكر الله ليس بالاشتراك معه في التشريع والحكم، وقد قال تعالى: ﴿وَلَا يَشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا﴾ [الشورى: 226]. وإنما شكر الله بطاعته وعبادته على وفق شرعه وتعظيم النبي " في اتباع سنته، وطاعته فيما أمر به وزجر عنه، والتسليم لأحكامه والتأسي به في مظهره ومخبره، وعدم الابتداع في الدين.

قال تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾ [سورة الاحزاب: 21]. وقال سبحانه: ﴿قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ﴾ [سورة المائدة: 31].

■ قال ابن كثير: "هذه الآية الكريمة حاكمة على كل من ادعى محبة الله وليس هو على الطريقة المحمدية؛ فإنه كاذب في دعواه في نفس الأمر حتى يتبع الشرع المحمدي والدين النبوي في جميع أقواله وأحواله، كما ثبت في الصحيح عن رسول الله " أنه قال: «مَنْ عَمِلَ عَمَلًا لَيْسَ عَلَيْهِ أَمْرُنَا فَهُوَ رَدٌّ...» وقال الحسن البصري وغيره من السلف: زعم قوم أنهم يحبون الله فابتلاهم الله بهذه الآية فقال: ﴿قُلْ إِن كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (18).

■ ثم إنه - من زاوية ثالثة -: لا يخفى أن الأول من شهر الله المحرم هو بداية التقويم السنوي الإسلامي من التاريخ الهجري، كذا أرخه الصحابة الكرام بالإجماع في الدولة العمرية (19) مخالفين في ذلك بداية التقويم السنوي عند النصارى حيث أرخوه من يوم ولادة المسيح عيسى "، ومع ذلك لم تكن هجرة النبي " في شهر المحرم وإنما بدأت هجرته

(18) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (1/358).

(19) «البداية والنهاية» لابن كثير (3/177).

(20) انظر: «البداية والنهاية» لابن كثير (3/177، 190)، «مختصر سيرة الرسول» للمحدث بن عبد الوهاب (2/166).

(21) «فتح الباري» لابن حجر (7/268).

يُؤَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ ﴿٢٢﴾. وغيرها من الآيات.

تلك هي الهجرة الباطنية القلبية التي تلازم المسلم في حياته ولا تنفك عنه، وتليها - عملاً - هجرة بدنية ظاهرة محتوية للهجرة القلبية، وهي هجرة المسلم من بلاد الشرك إلى بلاد الإسلام وجوباً على غير القادر على إظهار شمائر الإسلام في بلاد الكفر ولا الولاء والبراء، ولا هو من المستضعفين الذين لا تسعهم الهجرة أو كان ممن تحول دون هجرته الظروف السياسية والجغرافية.

فهما هجرتان إلى الله ورسوله، لقوله: "فَمَنْ كَانَتْ هِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَهِجْرَتُهُ إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ" (24).

■ قال ابن القيم: "في الهجرة: إنها هجرتان: هجرة إلى الله بالطلب والمحبة والعبودية والتوكل والإنابة والتسليم والتفويض والخوف والرجاء والإقبال عليه وصدق اللجأ والافتقار في كل نفس إليه. وهجرة إلى رسوله "في حركاته وسكناته الظاهرة والباطنة بحيث تكون موافقة لشرعه الذي هو تفصيل محاب الله ومرضاته، ولا يقبل الله من أحد ديناً سواه" (25).



والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على محمد، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، وسلّم تسليمًا.

(24) أخرجه البخاري (54)، ومسلم (1907)، من حديث عمر بن الخطاب.

(25) «طريق الهجرتين» لابن القيم (20).

الكفر والاسترزاق على وفقهم والعيش في ديارهم بحرية بهيمية، ومشاكلتهم في عاداتهم وتقاليدهم وأعيادهم وأنماط حياتهم، فأين يا ترى الأثر الإيماني والعملي لذكرى هجرة الرسول "الذي هاجر من بلاد الشرك إلى بلاد الإيمان والإسلام" (22).

إن اهتمام السلف الصالح والتابعين لهم بإحسان بسيرة النبي المصطفى "العطرة وحوادثها العظيمة" إنما كان بدراستها واستخراج الدروس والعبر منها، ويتجلى الانتفاع والاتعاظ بها طوال أيام السنة ولياليها، وتتجسد معانيها العالية - تكريساً - في سلوكهم وسيرتهم اقتداءً به "في قيمه، والسير على منواله، والتأسي به في دعوته إلى توحيد المرسى، وتوحيد متابعة الرسول، وفعل ما أمر الشرع به وترك ما نهى عنه عملاً بقوله: "وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ" (22)، وفي حديث آخر: «الْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ السَّيِّئَاتِ» (23)، مع موافقة الشرع فيما يحبه ويرضاه، وفيما يسخطه ويكرهه ويبغضه ولا يرضاه من الأقوال والأفعال والاعتقادات والنوايا كما هو معلوم من عقيدة الولاء والبراء، وهي من لوازم الشهادتين وشرط من شروطها، قال تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ ثَمَنًا﴾ (28)، وقال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (29)، وقال تعالى: ﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

(22) أخرجه البخاري (10)، من حديث عبد الله بن عمرو.

(23) أخرجه ابن حبان في «صحيحه» (196)، وعبد بن حميد في «مسنده» (338)، والعتبي في «الإيمان» (26)، وابن منده في «إيمان» (318)، والروزي في «تعظيم قدر الصلاة» (545)، من حديث عبد الله بن عمرو، وصححه الألباني في تحقيق كتاب «إيمان» لابن قيمية (3).

آيات من التنزيل

في التنويه بفضائل الخليل صلى الله عليه وسلم

عز الدين رمضان
رئيس التحرير

هذه الآيات الثلاث من أواخر سورة النحل، وتدعى سورة النعم بسبب ما عدد الله فيها من النعم والمن الظاهرة والباطنة، الدينية منها والدنيوية، ولا شك أن أجل النعم وأعظمها نعمة الإيمان والعمل الصالح، التي يحيا بها المرء الحياة الطيبة الهنية، وتلك حسنة الدنيا، ثم يحيا بعدها حياة النعيم الأبدية، وتلك حسنة الآخرة وأنعم بها من حسنة.

وفي هذه الآيات أخبر سبحانه «أنه أتى خليله أجره في الدنيا من النعم التي أنعم بها عليه في نفسه وقلبه وولده وماله وحياته الطيبة، ولكن ليس ذلك أجر توفية»⁽²⁾ لأن الأجر التام الواجب هو في الآخرة، «وقد دل القرآن في غير موضع على أن لكل من عمل خيرا أجرين»⁽³⁾ عمله في الدنيا ويكمل له أجره في الآخرة كقوله تعالى في هذه السورة: ﴿لَلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ وَلَدَارُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ﴾^(٢) [سورة النحل] وفي الآية الأخرى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا لَنَنُؤْتَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَلَآجُرُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾^(١١) [سورة النحل]، وقال في هذه السورة: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾

(2) «إعلام الموقعين» (2/164).

(3) صطلت في الأصل هكذا أجرين لطمة محبي الدين عبد الحميد وطبعة حسن مشهوراً، ولعل الصحيح: أجر، بدل أجرين، كما أشار إلى ذلك علي الصالحي في «التفسير المنير» (81/4).

الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب تبصرة لأولي الأبواب، وأودعه من فنون العلوم والحكم العجب العجائب، وجعله أجل الكتب قدراً، وأغزرها علماً، وأعذبها نظماً، وأبلغها في الخطاب، قرأنا عربياً، غير ذي عوج، ولا مخلوق، لا شبهة فيه ولا ارتياب. وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، رب الأرباب الذي عنت لقيوميته الوجوه، وخضعت لعظمته الرقاب.

وأشهد أن سيدنا محمداً عبده ورسوله، المبعوث من أكرم الشعوب، وأشرف الشُعاب، إلى خير أمة، بأفضل كتاب، صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الأنجاء، صلاة وسلاماً دائماً إلى يوم المآب⁽¹⁾، وبعد: فيقول الله ﷻ في محكم التنزيل المبارك:



(1) من مقدمة السيوطي في كتابه «الإيمان في علوم القرآن» للسيوطي (2/164).

«بأربع صفات كلها ترجع إلى العلم والعمل بموجبه وتعليمه ونشره، فعاد الكمال كله إلى العلم والعمل بموجبه ودعوة الخلق إليه»⁽⁵⁾.

فمن كان حظه من هذه الصفات أوفر فهو جدير بأن يتبع ويقتدى به، ويقلده الناس ذمهم، ويأمنونه على دينهم، وأما إذا كان عديماً منها أو مخطئاً ببعضها فلا يستحق أن يكون متبوعاً ولا إماماً؛ لأن الله عزله عن الإمامة ولا يرضاه للناس قائداً ودليلاً.

*** وأولى هذه الصفات التي هي من أرفع أنواع المدح والثناء للخليل إبراهيم**

أما كونه أمة وحده

ولفظ الأمة في القرآن يأتي على تسعة أوجه هي: (عصبة، ملة، سنين، قوم، إمام، الأمم الخالية، أمة محمد ﷺ، الكفار، الخلق)⁽⁶⁾.

• ومعنى الأمة في هذه الآية يدور على وجهين:

الأول: كل جماعة يجمعهم أمر ما، إما دين واحد أو زمان واحد أو مكان واحد، سواء كان ذلك الأمر الجامع تسخييراً أو اختياراً⁽⁷⁾، فقولته تعالى: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً﴾ معناه أنه قائم مقام جماعة في عبادة الله وطاعته، وهذا كقولهم: ملان في نفسه قبيلة، فإبراهيم «كان أمة من الأمم، اجتمع فيه ما تفرق في الأمم من صفات الخير ونعوت البركة، كما قيل:

وليس لله بمستنكر

أن يجمع العالم في واحد⁽⁸⁾

قال مجاهد: «كان مؤمناً وحده والناس كفار

(5) «مفتاح دار السعادة» (316/1).

(6) تنظر بأوجهها وأدلتها من القرآن في كتاب «الوجوه والنظائر للامام كتاب الله العزيز ومعانيها» لأبي عبد الله الداماني (ت 478 هـ) (ص 109).

(7) انظر «المفردات للراغب الأصفهاني».

(8) أنشاده الرسني في تفسيره «رموز الكنوز» (4/104).

﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَإِنَّا فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾⁽⁹⁾ ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً بِمَا عَمِلَ فِي الدُّنْيَا﴾⁽¹⁰⁾ وقد تكرر هذا المعنى في هذه السورة دون غيرها في أربعة مواضع لسر بديع، فإنها سورة النعم التي عدد الله سبحانه فيها أصول النعم وفروعها، فعرف عباده أن لهم عنده في الآخرة من النعم أضعاف هذه مما لا يدرك تفاوته، وأن هذه من بعض نعمه العاجلة عليهم، وأنهم إن أطاعوه زادهم إلى هذه النعم نعماً أخرى، ثم في الآخرة يوفيهم أجور أعمالهم تمام التوفية⁽⁴⁾.

وقد بين سبحانه في هذه الآيات أسباب نيل هذه الكرامة في الأولى، وإدراك تلك الرحمة في الأخرى، وأخبر أنها مقامات عليا، وصفات سنية، لا يبلغ قدرها إلا أفراد الرجال، ولا يقوم بها عن أهلية واقتدار إلا من طمع في الكمال، ممن اصطفى الله من الأخيار، وزكى من عباده الأبرار، وعلى رأسهم أولو العزم من الرسل كإبراهيم الذي قال فيه ربه: ﴿إِنَّا إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ أَوَّاهٌ مُنِيبٌ﴾⁽¹¹⁾ ﴿إِنَّا إِبْرَاهِيمَ لَخَلِيلٌ لَّيْسَ لَهُ كَفْرٌ قَبْلَ ذَلِكَ﴾⁽¹²⁾ وقال عنه: ﴿إِنِّي كَانُ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾⁽¹³⁾ ﴿وَإِنِّي لَخَلِيلٌ لَّيْسَ لَهُ كَفْرٌ قَبْلَ ذَلِكَ﴾⁽¹⁴⁾ وأمر بالتأسي به والافتداء بهديه في قوله: ﴿فَذَكَاتُ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ﴾⁽¹⁵⁾ 4، وأوجب اتباع ملته؛ لأنها خير الملل: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنِ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَقِيقًا﴾⁽¹⁶⁾، وذكر أن أولى الخلق باتباع نهجه من اصطفاه الله على العالمين وجعل أمته أكرم الأمم: ﴿إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁽¹⁷⁾ ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁽¹⁸⁾ وحكم على من رغب عن ملته وزاغ عنها بالسفاهة والطيش: ﴿وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلاَّ مَن سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾⁽¹⁹⁾ ﴿وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁽²⁰⁾ إلى غير ذلك من أنواع الثناء الذي خصه الله به.

وقد مدح الله خليله وأثنى عليه في هذه الآيات

(4) «إعلام الموقعين» (2/164).

كلهم»⁽⁹⁾.

الثاني: أن يكون أمة بمعنى مأمومًا، أي يؤمّه الناس ليأخذوا منه الخير، أو بمعنى مؤتميًا به، فهو على هذا كقول الله له: ﴿قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ [آل عمران: 124]، ووصفه بالأمة أبلغ من وصفه بالإمام وأتم وأكمل لأن الفرق بينهما من وجهين، كما قال ابن القيم: «مفتاح دار السعادة» (1/315):

«أحدهما: أن الإمام كل ما يؤتم به، سواء كان بقصده وشعوره أو لا، ومنه سمي الطريق إمامًا: كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَطَائِفِينَ﴾⁽¹⁰⁾ فَأَتَقَسَّامَتْهُمْ وَلِأَنَّهُمَا لِيَأْمُرَ مُبِينٌ»⁽¹¹⁾ [آل عمران: 124]، أي بطريق واضح لا يخفى على السالك، ولا يسمى الطريق أمة.

الثاني: أن الأمة فيه زيادة معنى، وهو الذي جمع صفات الكمال من العلم والعمل بحيث بقي فيها فردا وحده، فهو الجامع لخصال تفرقت في غيره، فكانه باين غيره باجتماعها فيه وتفرقها أو عدمها في غيره، اهـ.

ولذلك قال النبي ﷺ في زيد بن عمرو والد سعيد ابن زيد أحد العشرة المبشرين بالجنة لما مثل عنه: «يبعث يوم القيامة أمة وحده»⁽¹²⁾؛ لأنه كان ممن طلب التوحيد وخلع الأوثان وجانب الشرك، وقد مات قبل مبعث النبي ﷺ، وكان لا يأكل من ذبائح قريش، والسر في كونه يحشر أمة وحده هو أنه أقام التوحيد ونبذ الشرك وحارب أهله في وقت غاب فيه القائم بالحق وقتل النصير وكانت الجولة فيه للباطل.

ومثله في الإمامة العالم الرباني المتفرغ لتعليم الناس وهدايتهم كعماذ بن جبل الذي قال فيه النبي ﷺ: «عماذ بن جبل أعلم الناس بحلال الله

(9) ابن أبي حاتم في «تفسيره» (2306/7)، والسيوطي في «الدر المنثور» وعمره لابن المنذر وابن أبي حاتم (176/5).
(10) لنسائي في «الكبرى» (54/5)، ونويعلي في «حسنه» (137/13).

وحرامه»⁽¹¹⁾، فقد أخرج عبد الرزاق في «تفسيره»⁽¹²⁾ بسنده إلى مسروق قال: قرأت عند ابن مسعود **﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا﴾** فقال: إن معاذًا كان أمة قانتًا لله. قال: فأعادوا عليه، قال: فأعاد عليهم، ثم قال: أتدرون ما الأمة؟ الذي يعلم الناس الخير، والقانت الذي يطيع الله ورسوله»⁽¹³⁾.

وقد صدق عبد الله بن مسعود **﴿فبالعلم والعمل بموجبه تنال الإمامة في الدين، وبهما يصير الواحد كالآلف كما قيل:**

والناس ألف منهم كواحد

وواحد كالآلف إن أمر عنا

والثاني الصمات التي اتنى الله بها على خيله
قوله: ﴿قَانِتًا﴾

والقانت: المطيع لله ورسوله على ما تقدم تفسيره عن عبد الله بن مسعود، وأصل القنوت: لزوم الطاعة والخصوع، وفسر بكل منهما قوله تعالى: **﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾** [آل عمران: 103]، وقيل القنوت: القيام، وبه فسر قوله **﴿لَا سَتْلَ﴾** أي الصلاة أفضل؟ قال: «طول القنوت»⁽¹⁴⁾، لكن ليس مطلق القيام، بل القيام مع الخضوع، فيكون معنى القانت هنا: القائم بما أمر الله به، من طاعته وطاعة رسوله.

(11) أبو نعيم في «الحلية» (228/1)، وهو في «الصحيح»، (1436).
(12) برقم (1469).
(13) وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (390/2)، وصححه وأقره الذهبي.
(14) صحيح مسلم» (1805).

بالقلب وهو الاعتراف بالنعمة، ويكون باللسان وهو الثناء على صاحب النعمة ومسديها ويكون بسائر الجوارح، وهو مكافأة النعمة بالطاعات ومنه قوله تعالى في نوح: ﴿إِنَّهُمْ كَانَتْ عَبْدًا شَكُورًا﴾ (٦) [سورة النازعات: ١٠١]، وقوله: ﴿أَقْلًا أَكُونُ عَبْدًا شَكُورًا﴾ (١٦)، وهذا حينما كان يقوم الليل حتى تتفطر قدماه.

وعلى هذا فإن الشكر مظهر من مظاهر عبادة الله التي دعا إليها بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا مِن طَائِفَةٍ مَّا رَزَقَكُمُ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ إِن كُنتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ﴾ (١٧) [سورة النحل: ١٢٠]، فهو باب الخير ومفتاح السعادة، وسبيل النماء وسبب الزيادة، فهدى الله به النعم ودفع به النقم، فقال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّكَّرُ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ (١٨) فما استحضرت نعم الله ولا استحللت بمثل الشكر، ولا ضيعت ولا استدفعت بمثل الكفر؛ لذلك قيل: «من عرف نعمة الله بقلبه وحمده بلسانه لم يستتم ذلك حتى يرى الزيادة» (١٧).

وملازمة العبد للشكر ملازمة للإيمان؛ لأن الإيمان نصفان: نصف شكر ونصف صبر، وكذلك كان إبراهيم "صابراً على المحن والابتلاء، وشاكراً للمن والعطاء، فهو كما قيل فيه بحق: «قلبه للرحمن، وولده للقربان، وبدنه للنيران، وماله للضيفان» (١٨).

والمقصود أن الصفات الأربع التي وصف الله بها خليله إبراهيم "صفات يحصل بها الاجتهاد وتم بها الهداية وتحصل بها السعادة، ولذلك قال:

(١٦) رواه البخاري (١١٣٠) ومسلم (٢٨١٩).
(١٧) ذكره ابن القيم في «عدة الصابرين» (ص ١١).
(١٨) ذكره ابن القيم في «جلاء الأفهام» (١/ ٢٧٤).

ثالث الصفات صفة عظيمة وهي قوله

﴿حَنِيفًا وَلَوْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾

والحنيف المائل إلى ملة الإسلام، غير الزائل عنه، والحنف: هو الميل عن الضلال إلى الاستقامة، وتحنف الرجل: إذا تحرى طريق الاستقامة، وكانت العرب تسمي كل من اختن أو حج: حنيفاً تنبيهاً على أنه على دين إبراهيم "، وقد فسر قوله تعالى: ﴿حَنِيفًا لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ [سورة آل عمران: ٣١] أي حجاجاً، وإبراهيم "قامت دعوته على التوحيد واستمرت عليه وانتهت إليه فلذلك استحق اسم الحنيف، فهو مقبل على الله معرض عما سواه في حاله وماله وقاله.

ولما زعمت قريش أنها على دين إبراهيم "أكذبهم النبي " لأنهم كانوا يشركون بالله ولا يدينون دين الحق، ففي البخاري عن ابن عباس " أن النبي " لما رأى الصور في البيت لم يدخل حتى أمر بها فمحييت، ورأى إبراهيم وإسماعيل -عليهما السلام- بأيديهما الأزام، فقال: «قاتلهم الله! والله إن استقسما بالأزام قط» (١٥).

وتحتل لفظة الحنيف الرد أيضاً على اليهود والنصارى في دعوى كل طائفة منهم أن إبراهيم كان منهم كما في قوله: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَتْ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (١٦) [سورة آل عمران: ٦٧] لأن كلا من ملة اليهود والنصارى مشتملة على الشرك كما أخبر الله سبحانه عنهم.

رابع الصفات المذكورة في حق إبراهيم

قوله تعالى: ﴿شَاكِرًا لِأَنْعَمِهِ﴾

والشكر: الاعتراف بالنعمة وإظهارها، ويكون

(١٥) «صحيح البخاري» (٣٣٥٢).

﴿أَحَبَّنَهُ﴾ أي: اصطفاؤه وخصَّه بأنواع النعم من النبوة والرسالة والخلة والصلاة عليه والبركة في الأموال والأولاد وتنويه الله بذكره حتى إن أهل الأديان جميعهم كان فخرهم بالانتماء إليه صلوات الله وسلامه عليه. وقال: ﴿وَهَدَنَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾، أي إلى ملة الإسلام، ﴿وَأَتَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً﴾، قيل: هي الخلة التي اصطفاها الله بها وهي لنبينا "أيضا، وقيل: البركة في الأموال والأولاد ﴿وَأَنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ أي من أهل الجنة.

وبمثل هذه الخلال وتحقيقها في النفس يكون السؤدد والشرف وتعال الإمامة في الدين ويصلح شأن العباد والبلاد في الحال والمآل.



والله نسأل أن يعيننا على تحقيق هذه الخلال لتستقيم النفوس وتصلح الأحوال إنه ولي ذلك والقادر عليه.



■ قال الإمام ابن القيم :

«إن إبراهيم "هو أبونا الثالث، وهو إمام الحنفاء، ويسميه أهل الكتاب: عمود العالم، وجميع أهل الملل متفقة على تعظيمه وتوليّه ومحبته، وكان خير بنيه سيّد ولد آدم محمّد " يحلّه ويعظمه ويبجلّه ويحترمه».

[إحلاء الأفهام (ص 269)]

(٤٠) (٤١) (٤٢)

■ وقال :

«ومناقب هذا الإمام الأعظم والنبي الأكرم أجل من أن يحيط بها كتاب، وإن مدّ الله في العمر أفردنا كتاباً في ذلك يكون قطرة في بحر فضائله أو أقل، جعلنا الله ممّن اتّم به، ولا جعلنا ممّن عدل عن ملته بمنه وكرمه».

[إحلاء الأفهام (ص 276)]

وكلكم مسؤول عن رعيته

د/صالح عومار

أساتذ الحديث بجامعة الأمير عبد القادر - قسنطينة

إنما هي في أتباع هدي النبي المصطفى "، فهو الهدي الكامل التام، الشامل لكل ما يصلح الناس، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه...

وفي هذا السياق: أي إصلاح الفرد، والإصلاح الأسري، والاجتماعي، والسياسي... نتحققا السنة النبوية بهدايات عظيمة، وتوجيهات نبوية حكيمة، فوائدها عميمة، لمن ألقى السمع وهو شهيد:

روى الشيخان البخاري ومسلم:

من طرق: عن سالم بن عبد الله، وعبد الله ابن دينار، ونافع مولى ابن عمر، ثلاثهم عن عبد الله ابن عمر قال:

سمعت رسول الله يقول:

«أَلَا كَلَّكُمْ رَاعٍ، وَكَلَّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ؛ فَإِذَا مَامَ. وفي رواية: فالأمير. الذي على الناس، راع وهو مسؤول عن رعيته، والرجل راع على أهل بيته وهو مسؤول عن رعيته، والمرأة راعية في بيت زوجها. وولده. ومسئولة عن رعيته، والخدام راع في مال سيده ومسؤول عن رعيته. قال: وحسبت أن قد قال: . والرجل راع في مال أبيه ومسؤول عن رعيته، ألا فكلكم راع، وكلكم مسؤول عن رعيته»⁽²⁾.

(2) المحلبي (893، 2409، 2554، 2558، 2751، 5188، 5200، 7138)، ومسلم (1829)، وأبو داود (2928)، والترمذي (1705)، وقال: هذا حديث حسن صحيح.

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين، وعلى آله وصحبه ومن اهتدى بهداه إلى يوم الدين، أما بعد:

فإن من نعم الله - سبحانه وتعالى - على عباده أن بعث فيهم رسلاً مبشرين ومنذرين، هداةً مصالحين، داعين الخلق إلى ما يصلحهم في معاشهم، ويسعدهم في معادهم... وأتم نعمته على العباد بالشريعة المحمدية الفراء، القائمة على تحقيق المصالح للناس، ودفع المضار والمفاسد عنهم؛ ففيها صلاح الفرد، وصلاح الأسرة، وصلاح المجتمع، بل وسعادة الناس أجمعين... وتنبهنا على هذا المعنى، فقد استفاض عن النبي " في دعوته وتعليمه؛ أنه كان يفتح خطبه ومواعظه ودروسه بقوله: «أَمَّا بَعْدُ؛ فَإِنْ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَخَيْرُ الْهُدَى هُدَى مُحَمَّدٍ "، وشر الأمور محدثاتها...⁽¹⁾. وهو تأصيل قويم، وتأكيد بليغ لأئمة ولأتباعه - عليه الصلاة والسلام - أن خير طريق للإصلاح، وأحسن هدي لسعادة الدارين، إنما هو في اتباع سنته "، والاهتداء بهديه الذي بعث به، وذلك بيان لقول الحكيم العليم: ﴿وَأَنْ تَطِيعُوهُ تَهْتَدُوا﴾ [التوبة: 54]

وعندها نقول: إن السعادة والهداية التي ينشدها كل منا، وكل محب لهذا الدين، ناصح لأمة الإسلام،

(1) روى مسلم (867)، وهو طرف من خطبة الحاجة التي كان يفتح بها خطبه ومواعظه... وللعلامة الأناسي: حرة مفردة في تتبع طرقها وألفاظها، وهو مطبوع متداول.

حق الرعية على راعيها، عليه أن يتفقد ما ويتعرف أحوالها، إذ هو مسؤول عن الجليل والدقيق منها، يباشر بنفسه ما استطاع، ويضع الوسائل التي تطلعه على ما غاب عليه منها، ويتبسط بأهل الخبرة والقدرة والأمانة تفقد أحوالها.. وهذا التفقد والتعرف هو على كل راع في الأمم والجماعات، والأسر والرفاق، وكل من كانت له رعية»⁽⁵⁾.

ثم إن الحساب على هذه المسؤولية شاق وعسير بين يدي الحكيم الخبير، يؤكد النبي " في أحاديث عديدة، منها ما رواه الإمام مسلم عن الحسن البصري قال: عاد عبيد الله بن زياد معقل بن يسار المزني في مرضه الذي مات فيه، فقال معقل: إني محدثك حديثاً سمعته من رسول الله " لو علمت أن لي حياة ما حدثتك، إني سمعت رسول الله " يقول: «ما من عبد يسترعيه الله رعية يموت يوم يموت وهو غاش لرعيته، وفي رواية: ثم لا يجهد لهم وينصح، إلا حرم الله عليه الجنة»⁽⁶⁾. ألا فليتق الله كل من تولّى مسؤولية على الناس، دقت أم جلت، وليجتهد في إقامة الأحكام الشرعية، وسياسة رعيته بكتاب الله وسنة نبيه "، وليحكم بين رعاياه بالحق، وليقيم سياسته على القسط والعدل.

يقول النووي: " وفي هذه الأحاديث وجوب النصيحة على الوالي لرعيته، والاجتهاد في مصالحهم، والنصيحة لهم في دينهم ودنياهم...⁽⁷⁾، وذلك مصداقاً لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤْتُوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعَمًا يُعْظِمُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ [النساء: 58]...

■ ثم تنى " قصداً، بأهم مسؤولية بعد الإمامة والسلطان، ألا وهي مسؤولية البيت والأسرة، التي هي

فهذا خطاب بليغ، وتشريع عام وشامل لعموم الأمة على اختلاف أفرانها، وتنوع مواقعهم ومسؤولياتهم، ولم يبق مكلف من ذكر أو أنثى، رفيع أو وضيع، فقير أو غني... إلا وهو معني بهذا الخطاب، داخل تحت عمومته.

وقد أحمل " في خطابه وتعليمه أولاً، ثم فصل في البيان، وهذا من بليغ بيانه "، وهو تفصيل في غاية الأهمية، يزيل اللبس والتوهم من أن المقصود هم بعض فئات المسؤولين فقط، فأكد هنا بالتعميل أن كل فرد هو مسؤول، ومؤتمن، ومحاسب على من كان تحت مسؤوليته وحكمه...

يقول أنس بن مالك: " إن الله سائل كل راع عما استرعاه؛ حفظ ذلك أو ضيعه»⁽³⁾.

ثم ختم " خطابه بما بدأ به، وأتى بحرف التنبيه «ألا» مكرراً؛ تأكيداً للمقصود من الحديث، وتثبيتاً له.

■ فقوله " «ألا»؛ حرف تنبيه يدل على أهمية ما سيُقال.

■ «كلكم» من صيغ العموم الدالة على شمول الخطاب لكل مكلف ومخاطب.

■ «راع»: قال العلماء: الراعي هو الحافظ المؤتمن الملتزم صلاح ما قام عليه وما هو تحت نظره، ففيه أن كل من كان تحت نظره شيء، فهو مطالب بالعدل فيه والقيام بمصالحه في دينه ودنياه ومتعلقاته⁽⁴⁾.

■ ثم افتتح " بيانه وتفصيله بالتأصيل لأعظم مسؤولية يتولاها الناس، ألا وهي الحكم والسلطان؛ تنبيهاً منه إلى أنه كلما عظمت مسؤولية الرجل في الدنيا وكثرت الرعايا تحت يده، كلما عظم تكليفه، وكثرت أعباؤه، واشتد حسابه، وطال سؤاله... ذلك أنه

(3) قال ابن حجر: «رواه ابن عدي بسند صحيح»، الفتح، (13/141)، وصححه الألباني مرهوناً كما في «الصحيفة» (1636).

(4) قاله النووي: «شرحه على مسلم» (12/213)، وابن حجر: «فتح ناري» (13/141).

(5) العلامة عبد الحميد بن باديس: «مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير» (ص 345، 346).

(6) «الجامع الصحيح» (12/214) (نوي).

(7) «شرحه على مسلم» (12/215).

لِبِنَةِ المجتمع، وركيزة الأمم.. فبين أن كل رجل هو مسؤول عن أسرته؛ يجب عليه رعاية أهله وأولاده، ومن تحت كفالته، وسياساتهم بما يصلحهم في أمور دينهم ودنياهم، فأهل المرء ونفسه من جملة رعيته، وهو مسؤول عنهم، وعليه أن يحرص على وقايتهم من النار، وامتنال أوامر الله ونواهيه فيهم امتثالاً لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ [التكوير: 66] فالمرء لا يسأل يوم القيامة عما كلف به من الإيمان بالله تعالى وأداء الفرائض والواجبات من صلاة وصيام فحسب... بل سيسأل أيضاً عما هو تحت مسؤوليته؛ أحفظ ذلك أم ضيعه...

نعم؛ فالرجل راع على أهل بيته ومسؤول على إقامتهم على الحق والعدل؛ من أمرهم بالمعروف، ونهيهم عن المنكر، وتعليمهم ما يقيمون به دينهم الصحيح، والإنفاق عليهم بالمعروف، والسهر على تربية أبنائه وإرشادهم إلى ما يصلحهم في دينهم ودنياهم، فهو المسؤول الأول عن تربية أبنائه؛ فلا يلقين اللائمة على معلم، أو إمام مسجد، أو أستاذ، أو يحمل ذلك كله لهيئة، أو وزارة، أو مجتمع... لأن ذلك كله هو عين التهرب من المسؤولية والفرار من الزحف... وفي الحديث الصحيح: «كفى بالمرء إثماً أن يضيع من يقوت»⁽⁸⁾... هالزم بيتك عبد الله، وحط رعيته بما يصلحها، ولزغها بالمعروف؛ تسعد في الدنيا، وتلق الله وهو عنك راض.

■ بعد هذا تكلم النبي ﷺ عن مسؤولية المرأة، وترتيب ذلك في الذكر والبيان علمي دقيق، فإن أعظم مسؤولية يتولاها الناس هي الإمامة والسلطان وما ينوب عنها، ثم المسؤولية الثانية هي تلك التي يتولاها الأب في أسرته: ﴿الرَّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ﴾ [التكوير: 143] بعدها تأتي مباشرة مسؤولية المرأة على بيتها، وزوجها،

(8) رواه مسلم (996)، وتبو داود (1692) عن عبد الله بن عمرو بن لعاص

وأسرتها وأولادها؛ فهي مسؤولة على تدبير البيت، ورعاية الزوج، والنصح له، والقيام بحقوقه ومعاونته على دينه ودنياه بالمعروف وبالمستطاع، وكذا رعاية الأولاد والقيام عليهم، وتربيتهم، وإرشادهم لما فيه صلاحهم في المعاش والمعاد...

فهذه هي المسؤولية الحقيقية للمرأة بنص حديث رسول الله ﷺ: "والذي لا ينطق عن الهوى، إن هو إلا وحي يوحى.. وهو يدل على أن هذا هو الواجب المتحتم على كل امرأة مسلمة تؤمن بالله وباليوم الآخر، أما ما عدا ذلك من الأعمال فهي في دائرة التطوع أو المباح⁽⁹⁾ والتي لا ينبغي بحال أن تراحم الواجب الأصلي، بله أن تحل مكانه، ويصير الواجب مستحباً والمستحب أو المباح واجباً، بل ويصبح هذا الواجب - أي القيام على البيت والأولاد - تخلفاً وسجناً للمرأة، أما تضييعه والاهتمام بما سواه خارج البيت فهو الأصل والتقدم والتحضر.. وهكذا تعكس القيم، ويصبح المعروف منكراً والمنكر معروفاً... كل هذا، أدى اليوم إلى الإخلال بالوظيفة الأساس للمرأة أو تضييعها، فتنتج عنه تلقائياً بدائل زبناها الشيطان وحزبه للمرأة؛ كرميها بأولادها في دور الحضانه، وتركها لزوجها يبحث عن السكينة والمودة والحنان، لكن في ما حرم الله عز وجل، من اتخاذ الخليلات والصديقات، ومحادثة النساء في كل مكان.. بل وللأسف، فالمرأة نفسها ولأنها لا تستطيع أن تنفك عن غريزتها وفطرتها. راحت هي أيضاً تبحث عن بعض ما تفقده في بيتها بمحادثة الرجال والأنس بهم في أماكن العمل وغيرها... بل وأكثر من ذلك، مما هو معلوم في مجتمعاتنا اليوم؛ تقليداً

(9) يؤكد أن النصوص من الكتاب والسنة جاءت أمراً لمرأة بالمكوث في بيتها: ﴿يَبْيُوتِكُنَّ﴾ [التكوير: 143]، وأذن لها في الخروج لقضاء حاجاتها، كما قال ﷺ: "قد أدن تكفن في الخروج لقضاء حوائجك.. وهذا الإذن دال على أن الأصل والعريضة إنما هي البقاء في البيت والقام عليه، لا العكس، فالنصوص - من كلها مدلازمة متوافقة - دالة على المعنى نفسه، مؤكدة له، ولا اختلاف بينها... لأنها من مشكاة واحدة.

كما لا يسوغ خطؤه وتقصاعه بما عليه كثير من الناس من تهاون وتضييع للمسؤوليات... بل كل واحد منا مُحاسَبٌ ومسؤول عن عمله هو؛ أضاعه أم أقامه؟ كما قال النبي: «أَدَا أَمَانَةً إِلَى مَنْ اتَّيَمَّنَكَ وَلَا تَخُنْ مَنْ خَانَكَ»⁽¹⁰⁾.

فالأوجب - إذن - على كل مسلم القيام بمسؤولياته وواجباته حتى ولو أضاع الناس كلهم واجباتهم، وأخلوا بمسؤولياتهم، أو تهاونوا فيها... وقد ورد عن عبد الله بن مسعود قوله: «لَا تَكُونُوا إِمَّةً؛ تَقُولُونَ إِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ أَحْسَنًا، وَإِنْ ظَلَمُوا ظَلَمْنَا، وَلَكِنْ وَطَّنُوا أَنْفُسَكُمْ إِنْ أَحْسَنَ النَّاسُ أَنْ تُحْسِنُوا، وَإِنْ أَسَاءُوا فَلَا تَظْلَمُوا».

■ ثم ختم النبي ﷺ هذا الحديث العظيم، وما تضمنه من خطاب قويم، بما بدأ به من تأصيل وتشريع، وأعاد قوله: «أَلَا فَكُلُّكُمْ رَاعٍ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ»، تأكيداً لهذا البيان، وتعليقاً للمسؤولية الملقاة على عاتق كل مكلف، وسياق الحديث فيه تحذير من خيانة وتضييع الأمانات والمسؤوليات، وفيه تحوير للعبد - ذكر، كان أم أنثى - بكونه مسؤولاً، ومحاسباً يوم يقوم الأشهاد بين يدي رب العباد.

فمن الفوائد العظيمة التي تضمنها هذا التوجيه النبوي، قوله: «أَلَا فَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ»، ففيه أن الفرد المسلم له مكانته في المجتمع، وأنه لبننة في بناء صرح الأمة، وتكوين الجماعة المسلمة، وما يستقيم بناء أو يفسد ويعلو إلا بصلاح واستقامة لبناته وأفراد جُلهم، وما أخل أحد بواجباته ومسؤولياته إلا وسبب ذلك خللاً وعيباً ونقصاً في بناء الأمة، وعندئذ نقول: لا يظن ظان أنه فضلة في المجتمع، وأن قيامه بمسؤولياته أو إهماله لها، لا يزيد في الأمة شيئاً ولا ينقص.

كلّا أخي! بل أنت على ثغرة من ثغور الأمة في دينها

(10) رواه الترمذي (1264)، وأبو داود (3535)، ودارمي (2631)، والحاكم (2/ 46) ... وصححه الألباني في «السلسلة الصحيحة» (423).

لأهل الكفر والضلال، وأتباعاً لهم خنوا القذة بالقذة. والسبب الرئيس هنا؛ أن المرأة تخلت عن مسؤوليتها الأساس؛ وهي قيامها على بيتها، وراحت تلهث خلف سراب حسبه تقدمًا، وحقوقًا، ومساواة... أوهاًم يزيتها شياطين الجن والإنس، وهم يعلمون جيدًا فسادها وعواقبها الوخيمة على المجتمعات... فلا الدنيا وسعادتها حصلوا، ولا مرضاة الرحمن أدركوا.

ألا فلتتق الله المرأة، فإنها مسؤولة أمام الله تعالى عن وظيفتها هذه، أحفظتها أم ضيعتها، فأعدي - أمة الله - جواباً ينفعك يوم يقوم الناس لرب العالمين، جواباً يفرحك عن النار ويدخلك الجنة النعيم، جواباً عن سؤال في يوم لا رجعة فيه، ولا فرصة لك في استدراكه...

ومكانتك عند زوجك لن تعوضها أي امرأة أخرى، فلا تتخلّي عنها للشيطان وأتباعه، ولولا ذلك لن يجدوا أمّا ثانية؛ تقوم على تربيتهم وتعليمهم، وتعوضهم حنان أمهم ورعايتها، ولطمها ونصحها... وما عظم الإسلام حق الأم وأكد على وجوب برّها؛ إلا لعظيم مسؤوليتها في بيتها مع أبنائها، فإن تخلّيت عن مسؤوليتك، فأنت تتخلّين تلقائياً عن حَقِّك العظيم في البر والإحسان... ﴿فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ﴾ [الزمر: 21].

■ بعدها تكلم النبي ﷺ في بيانه وتمثيله عن الخادم - وفي حكمه العامل، والموظف... - وبين أنه مسؤول عن ذلك العمل الذي أنيط به، وعن تلك المسؤولية التي استرعاه عليها المالك، أو المسؤول، أو المدير، أو الرئيس، أو الأب... فالواجب عليه القيام عليها بما يصلحها وفق طريقة العمل المتفق عليها...

فعلى كل عامل أو موظف أن يقوم بعمله على الوجه المطلوب؛ لأنه مسؤول عنه في الدنيا والآخرة؛ أحفظه أم أضاعه... ولا يعلّق قيامه بعمله على الوجه الصحيح وإتقانه إياه، على قيام الناس بأعمالهم ومسؤولياتهم،

ودنياها، فلا يَدْخُلَنَّ العدوُّ من جهتك تَوْهُماً منك أنك نقطة في بحر لا تنفعه ولا تصرفه... وتأمل معي في تلك الخسائر والمصيبة التي لحقت الأمة الإسلامية في غزوة أُحُدٍ - حيث القائد رسول الله ﷺ، والرعية أصحابه الأفاضل - حين أخلَّ بعض الأفراد بمسؤولياتهم؛ فكان ما كان، ودخل العدوُّ من جهتهم، ولحق برسول الله ﷺ وبأصحابه ما هو معلوم.

ونحو هذا أيضاً؛ ما جاء في قصة سليمان مع طائر الهدهد، وتقديره إياه، ثم توعد له بالعقوبة لأنه برح مكانه وربما أدى ذلك إلى الإخلال بواجباته ومسؤولياته.

يقول العلامة المصلح عبد الحميد بن باديس معلقاً على هذه القصة:

«كلُّ واحد في قومه أو في جماعته هو المسؤول عنهم من ناحيته ممَّا يقوم به من عمل حسب كفاءته واستطاعته، فعليه أن يحفظ مركزه، ولا يدع الخطر يدخل ولا الخلُّ يقع من جهته، فإنه إذا قصَّر في ذلك وترك مكانه؛ فتح ثغرة الفساد على قومه وجماعته، وأوجد السبيل لتسرُّب الهلاك إليهم، وزوال حَجَرِ صَفِيرٍ من السدِّ المُقام لصدِّ السيلِ يُفضي إلى خراب السدِّ بتمامه، فإخلال أيِّ أحدٍ بمركزه ولو كان أصغر المراكز؛ مؤدٌّ إلى الضرر العام، وثبات كلِّ واحد في مركزه، وقيامه بحراسته، هو مظهر النظام والتضامن، وهما أساس القوة» (11).

فما أنفع مثل هذه الكلمات والتوجيهات لحال المسلمين اليوم.

إنَّ ما نلاحظه اليوم في مجتمعاتنا، ويشكو منه الكثير من المُربِّين والمصلحين الفيوريين؛ من تدنِّي الأخلاق، وكثرة المنكرات، وتنشِّي الجرائم، وقلة الأمن،

(11) «مجالس التذكير من كلام الحكيم الخبير» (ص 348).

والتسرُّب المدرسي، والتفَسُّخ الأخلاقي الواسع لدى البنات والطالعات... هو نتيجة حتمية لإهمال الوالدين لمسؤولياتهما.

فالأم تطاوع الأولاد، وتسعى بكلِّ ما تستطيع لتلبية رغباتهم كلها وبخاصة بناتها، بل وقد تتفاضى عن بعض التصرفات... مجاراةً لواقع الناس، واتباعاً لدهمائهم، وخوفاً من تعقيد الأولاد في زعمها....

أما الأب فهو حاضراً بجسده، غائب بمسؤوليته عن البيت، بل حال الكثير منهم أنهم يقسمون وقتهم بين العمل والمقاهي، ويحصرّون مسؤوليتهم في توفير المأكل والملبس ليس إلا... وهي مسؤولية لا يعجز عنها الحيوان، فما الفرق - إذن - بين من كرمه الله - سبحانه وتعالى - بالفطرة والعقل، وبالرسل والرسالات، وبين الحيوان؟

وعليه؛ فإنه يتعيَّن لزماً على كلِّ مكلف أداء واجباته ومسؤولياته اتجاه نفسه، واتجاه من يقوم عليهم - من أسرة، أو وظيفة، أو إدارة، أو مؤسسة... ولا ينتظر أداء الناس واجباتهم ومسؤولياتهم، ولا يعلِّق التزامه بالتزامهم، أو استقامته باستقامتهم، فالحلُّ مسؤول، وأنت لبنة في بناء الأمة، فضِّع لبنتك موضعها الصحيح، ولا تنتظر الآخرين... أحسنوا أم أساؤوا، اجتهدوا أم تخلّفوا...

وفي هذا تأصيل نبويٍّ قويم لمسؤوليات الأفراد وواجباتهم، وفيه من التربية النفسية ما يجعل الفرد المسلم يتهيأ للقيام بواجباته على وجه الصِّحة والكمال، دون تواكل أو اعتماد على الغير.. كما أن فيه - أيضاً - تأصيلاً لسياسة رشيدة؛ تلقى بظلالها الوارفة على حياة اجتماعية طيبة، يسودها الاستقرار والازدهار، والأمن والأمان...

نعم؛ فخير الهدى هدي محمد، صلى الله عليه وآله وسلم.

والله أعلم، وهو الموفق، والهادي سبيل الرشاد.

التطير والتشاؤم

حسن موقيل

ليسانس في الشريعة الإسلامية، الجردن

وفي عصرنا . عصر العولمة والتطور . فشا اعتقاد طائفة من الناس النفع والضرر في الأحجار والأشجار، وصارت الأوهام عندهم حقائق؛ فتطيطروا بكل ما أملت عليه شياطينهم.

وقد أوضحت الشريعة بطلان هذه العقيدة. \$ ثم بعد هذا غلط فيها كثير من أذكياء العالم، وعقلاء بني آدم. إلا أقل القليل⁽⁶⁾. وسببه إعراض القلب عن تعلم التوحيد، وتعرضه لما يفسد عليه علاقته بربه. Y

إن التطير والتشاؤم (Pessimisme) موجود في الأمم السابقة.

• قال ابن رجب .:

\$ الطيرة من أعمال أهل الشرك والكفر، وقد حكاه الله تعالى في كتابه عن قوم فرعون، وقوم صالح، وأصحاب القرية التي جاءها المرسلون⁽¹⁾. وكذلك تطير أصحاب يونس "به لما اقترعوا وأقوه في اليوم"⁽²⁾.

وقد كانت العرب في الجاهلية يتطيطرون. \$ ومنهم من كان لا يصدق بذلك، وينكر⁽³⁾، وذلك لأنها خواطر، وحُدوس، وتخمينات لا أصل لها؛ فمن تبرك بشيء مدحه، ومن تشاءم به دمه⁽⁴⁾.

• قال ابن حجر .:

\$ وليس في ذلك ما يقتضي ما اعتقدوه فيه، وطلب العلم من غير مظانه جهل من فاعله، وقد كان بعض عقلاء الجاهلية ينكر التطير، ويتمدح بتركه، وكان أكثرهم يتطيطرون ويعتمدون على ذلك، ويصح معهم غالباً لتزيين الشيطان ذلك، وبقيت من ذلك بقايا في كثير من المسلمين⁽⁵⁾.

يقال: الطيرة والطيرة والطورة⁽⁷⁾، ويقال: تطير بالشئ، ومن الشئ⁽⁸⁾.

• قال ابن الأثير .:

\$ الطيرة... هي التشاؤم بالشئ، وهو مصدر تطير، يقال: تطير طيرة، وتخير خيرة، ولم يحن من المصاير هكذا غيرهم⁽⁹⁾.

• قال ابن فارس .:

\$ الطاء والياء والراء أصل واحد؛ يدل على خفة

(6) مقتبس من مقدمة لأصول السنة.

(7) والمشهور الأول \$ شرح النووي على مسلم (218/14).

(8) لقاموس المحيط (ص 432)، \$ تاج العروس (453/12).

(9) \$ لنهاية في غريب الحديث (ص 564).

(1) لطائف المعارف (ص 142).

(2) ومن شؤم التسمية العمياء للكفار نجد بعض الناس يصغون صاحب لنحس، عندهم. بقولهم \$ onas. وهو يونس.

(3) \$ لاستدكار (54/27).

(4) \$ مفتاح دار السعادة (268/3، 269).

(5) \$ فتح لباري (224.223/10) باختصار وتصرف.

الشيء في الهواء.

فَأَمَّا قَوْلُهُمْ: تَطِيرُ مِنَ الشَّيْءِ، فَاشْتِقَاقُهُ مِنَ الطَّيْرِ، كَالْفَرَابِ وَمَا أَشْبَهَهُ⁽¹⁰⁾.

وَلِتَطِيرَ هُوَ⁽¹¹⁾ التَّشَلُّومُ بِمَرْتِي، أَوْ مَسْمُوعٌ، أَوْ مَعْلُومٌ⁽¹²⁾.
\$المرثي\$ كالتشاؤم بالحيوانات، والجمادات، بَلْ حَتَّى الْأَدْمِيِّينَ.

\$المسموع\$ كَمَنْ هَمَّ بِأَمْرٍ فَسَمِعَ أَحَدًا يَقُولُ: يَا خَائِبٌ، فَيَتَشَاءَمُ.

\$المعلوم\$ كالتشاؤم بِيَوْمِ الْجُمُعَةِ إِذَا صَانَفَ الثَّالِثَ عَشَرَ مِنَ الشَّهْرِ الْمِيلَادِيِّ، وَبِشَهْرِ صَفَرٍ، وَشَوَّالٍ، وَغَيْرِهَا مِنَ الْأَزْمِنَةِ.

■ وَيُقَالُ لِلتَّطِيرِ:

\$الشؤم\$: لَأَنَّ الْعَرَبَ كَانَتْ تَتَشَاءَمُ بِالطَّيْرِ⁽¹²⁾.

\$البخيت\$ - بِالْفَتْحِ -: وَهُوَ الْجَدُّ وَالْحَضُّ، وَالبَخِيتُ وَالْمَبْخُوتُ: ذُو الْجَدِّ⁽¹³⁾، أَيْ صَاحِبُ الْحَضِّ⁽¹⁴⁾.

باب في بيان ما لا يخرج من الملّة

من تطير فقد أتى نوعاً من الشرك، لكنه لا يخرج من الملّة؛ لَأَنَّهُ \$أشركَ من حيثُ إنه اعتمد على هذا السبب الذي لم يجعله الله سبباً، وهذا يضعف التوكل على الله ويوهن العزيمة، وبذلك يعتبر شركاً من هذه الناحية، والقاعدة \$أَنَّ كُلَّ إِنْسَانٍ اعْتَمَدَ عَلَى سَبَبٍ لَمْ يَجْعَلْهُ الشَّرْعُ سَبَبًا فَإِنَّهُ مُشْرِكٌ شَرْكَاً أَصْغَرُ\$.

وهذا نوع من الإشراف مع الله:

إمّا في التشريع إن كان هذا السبب شرعياً.

(10) مجمع مقاييس اللغة (435/3). بتصرف.

(11) نقول المفيضة (ص 358).

(12) تاج العروس (454/12).

(13) القاموس المحيط (ص 147) تاج العروس (437/4).

(14) تاج العروس (453/12).

وَأَمَّا فِي التَّقْدِيرِ إِنْ كَانَ هَذَا السَّبَبُ كَوْنِيًّا.

لَكِنْ لَوْ اعْتَمَدَ هَذَا الْمُتَشَائِمُ التَّطِيرَ أَنَّ هَذَا فَاعِلٌ بِنَفْسِهِ تَوَنَّى اللَّهُ فَهُوَ مُشْرِكٌ شَرْكَاً أَكْبَرَ؛ لِأَنَّهُ جَعَلَ لِلَّهِ شَرِيكَاً فِي الْخَلْقِ وَالْإِيجَادِ⁽¹⁵⁾.

■ وَالْأَدِلَّةُ كَثِيرَةٌ عَلَى نَبْذِ التَّطِيرِ، وَأَنَّهُ شَرْكَائِهِ مِنْهَا:

■ قَوْلُ النَّبِيِّ \$الطَّيْرَةُ شَرْكَاءُ الطَّيْرَةِ شَرْكَاءُ ثَلَاثًا، لَوْ مَا مِنَّا إِلَّا، وَلَكِنَّ اللَّهَ يُذْهِبُهُ بِالتَّوَكُّلِ\$⁽¹⁶⁾.
فقد صرح النبي \$بأنها شرك بالله\$ أي نوع منه.

والمُرَادُ بِالشَّرْكَاءِ هُنَا هُوَ نَفْسُهُ الْمُرَادُ فِي قَوْلِهِ: \$مَنْ حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ\$، وَهَذَا لَا يُخْرِجُ مِنَ الْمِلَّةِ⁽¹⁷⁾.

وَأَمَّا سَمَّاها شَرْكَاءَ؛ لِأَنَّهُمْ كَانُوا يَرَوْنَ مَا يَتَشَاءَمُونَ بِهِ سَبَبًا مُؤَثِّرًا فِي حُصُولِ الْمَكْرُوهِ.

وَمِمَّا لَحِظَهُ الْأَسْبَابُ فِي الْجُمْلَةِ شَرْكَاءُ خَفِيٌّ، فَكَيْفَ إِذَا انْضَمَّ إِلَيْهَا جَهَالَةٌ وَسُوءُ اعْتِقَادٍ⁽¹⁸⁾.

■ وَقَدْ نَقَى النَّبِيُّ وَقُوعَ الطَّيْرَةِ، وَأَبْطَلَهَا، بِقَوْلِهِ \$لَا طَّيْرَةَ، وَخَيْرُهَا الْفَالُ\$.

قِيلَ: وَمَا الْفَالُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

قَالَ \$الْكَلِمَةُ الصَّالِحَةُ يَسْمَعُهَا أَحَدُكُمْ\$⁽¹⁹⁾، فَلَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ⁽²⁰⁾.

وهذا يتضمّن النهي أيضاً، وأبدلها بالفأل.

● قَالَ ابْنُ الْعَرَبِيِّ الْمَالِكِيُّ:

\$وَهِيَ كَلِمَةٌ طَيِّبَةٌ يَسْمَعُهَا الرَّجُلُ، وَكَأَنَّهَا مِنَ اللَّهِ.

(15) نقول المفيضة (ص 367، 368).

(16) أبو داود (3910) الترمذي (1614) ابن ماجه (3538).

(17) شرح مشكل الآثار (298/2).

(18) تحفة الأخوذ (1453/1). الأفكار الدولية.

(19) البخاري (5755) مسلم (2223).

(20) التنوير على مسلم (218/14).

والأولَى مِنَ الشَّيْطَانِ# (21).

كَأَن يَسْمَعَ الْمَرِيضُ شَخْصًا يَقُولُ: يَا سَالِمُ، فَيَسْتَبْشِرُ.

• قَالَ النُّوَوِيُّ:

\$ قَالَ الْعُلَمَاءُ: وَإِنَّمَا أَحَبُّ الْفَالِ: لِأَنَّ الْإِنْسَانَ إِذَا أَمَلَ فَائِدَةَ اللَّهِ تَعَالَى، وَفَضْلَهُ عِنْدَ سَبَبٍ قَوِيٍّ أَوْ ضَعِيفٍ فَهُوَ عَلَى خَيْرٍ فِي الْحَالِ، وَإِنْ غَلِطَ فِي جِهَةِ الرَّجَاءِ: فَالرَّجَاءُ لَهُ خَيْرٌ.

وَأَمَّا إِذَا قَطَعَ رَجَاءَهُ وَأَمَلَهُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى فَإِنَّ ذَلِكَ شَرٌّ لَهُ، وَالطَّيْرَةُ فِيهَا سُوءُ الظَّنِّ، وَتَوَقُّعُ الْبَلَاءِ# (22).

■ وَقَوْلُهُ: \$ الطَّيْرُ تَجْرِي بِقَدَرٍ# وَكَأَن يُعْجِبُهُ الْفَالُ الْحَسَنُ# (23).

• قَالَ الْمُنَاوِيُّ:

\$.. بِقَدَرٍ: بِأَمْرِ اللَّهِ وَقَضَائِهِ، كَانُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ إِذَا أَرَادَ الرَّجُلُ سَفَرًا خَرَجَ فَتَمَرَّ الطَّيْرُ: فَإِنْ ذَهَبَ يَمِينًا تَفَاءَلَ، أَوْ شِمَالًا تَطِيرَ وَرَجَعَ، فَأَخْبَرَ الشَّارِعُ أَنَّ ذَلِكَ لَا أَثَرَ لَهُ# (24).

وَكَذَلِكَ يُقَالُ فِي كُلِّ شَيْءٍ يُتَطَيَّرُ بِهِ: إِنَّهُ يَجْرِي بِقَدَرٍ.

■ وَكَأَن رَجُلًا يَسِيرُ مَعَ طَاوُوسٍ: .: فَسَمِعَ غُرَابًا نَعَبَ، فَقَالَ: خَيْرًا! فَقَالَ طَاوُوسٌ: \$ أَيُّ خَيْرٍ عِنْدَ هَذَا أَوْ شَرٍّ# لَا تَصْحَبْنِي، أَوْ لَا تَسِرْ مَعِي# (25).

مِنْ وَجْهَيْنِ:

الأول: أَنَّ الْمُتَطَيِّرَ قَطَعَ تَوَكُّلَهُ عَلَى اللَّهِ، وَاعْتَمَدَ عَلَى غَيْرِ اللَّهِ.

الثاني: أَنَّهُ تَعَلَّقَ بِأَمْرٍ لَا حَقِيقَةَ لَهُ، بَلْ هُوَ وَهْمٌ وَتَخْيِيلٌ، فَإِنَّ رَابِطَةَ بَيْنَ هَذَا الْأَمْرِ وَبَيْنَ مَا يَحْصُلُ لَهُ. وَهَذَا لَا شَكَّ أَنَّهُ يُخِلُّ بِالتَّوْحِيدِ: لِأَنَّ التَّوْحِيدَ عِبَادَةٌ وَاسْتِعَانَةٌ. قَالَ تَعَالَى: ﴿إِلَاحَ سِوَاكَ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [سورة النمل: 25] وَقَالَ تَعَالَى: ﴿فَاعْبُدْهُ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ﴾ [سورة الزمر: 123] (26).

وهذه حَالٌ مَنْ تَقَطَّعَتْ بِهِ أَسْبَابُ التَّوَكُّلِ، وَتَقَلَّصَ عَنْهُ لِبَاسُهُ، بَلْ تَعَرَّى مِنْهُ.

وَمَنْ كَانَ هَكَذَا فَالْبَلَاءُ إِلَيْهِ أَسْرَعُ، وَالْمَصَائِبُ بِهِ أَعْلَقُ، وَالْمَحَنُ لَهُ أَلَزَمُ# (27).

«وَالْمُتَطَيِّرُ لَا يَخْلُو مِنْ خَالِنِ:

الأول: أَنْ يُحْجَمَ وَيَسْتَجِيبَ لِهَذِهِ الطَّيْرَةِ وَيَدْعَ الْعَمَلَ، وَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ التَّطَيُّرِ وَالتَّشَاوُمِ.

الثاني: أَنْ يَمْضِيَ: لَكِنْ فِي قَلْقٍ وَهَمٍّ وَغَمٍّ، يَخْشَى مِنْ تَأْثِيرِ هَذَا الْمُتَطَيِّرِ بِهِ، وَهَذَا أَهْوَنُ.

وَكَلَّا الْأَمْرَيْنِ نَقَصَ فِي التَّوْحِيدِ، وَضَرَرَ عَلَى الْعَبِيدِ. بَلْ انْطَلَقَ إِلَى مَا تُرِيدُ بِإِنْشِرَاحِ صَدْرِ وَتَيْسِيرِ وَاعْتِمَادِ عَلَى اللَّهِ، وَلَا تُسَيِّ الظَّنَّ بِاللَّهِ# (28).

■ التَّطَيُّرُ بِالْأَدْمِينِ

وهذا شائع كثيرًا: فَيَتَطَيَّرُونَ بِذَمِيمِ الْخَلْقَةِ، وَكُلِّ مَنْ تَرَفُّضُهُ نَمُوسُهُمُ الْمُتَشَائِمَةُ، بَلْ يَتَوَسَّعُونَ فِي ذَلِكَ: وَلَهُمْ عِبَارَاتٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا:

(26) \$ نقول لنفسه# (560/1).

(27) \$ مفتاح دار السعادة# (273/3).

(28) \$ نقول لنفسه# (358).

• قَالَ الْعَلَامَةُ ابْنُ عُثَيْمِينَ:

\$ وَاعْلَمْ أَنَّ التَّطَيِّرَ يُبْلِغُ التَّوْحِيدَ، وَوَجْهَ مَنَافَاتِهِ

(21) \$ عارضة لأخوذ# (116/7).

(22) \$ لنووي على مسلم# (219/14).

(23) أحمد (24982) \$، الصحيح# (860).

(24) \$ لتيسير بشرح الجامع الصغير# (123/2).

(25) \$، المعنى# لعدد الرزق الصنعاني (19513)، وذكر ابن هتمة

نحوه عن ابن عباس في عيون الأخبار# (233/1)

■ التطير ببعض الأفعال

• مثل: كنس دار المسافر يوم سفره: راعمين أن ذلك سبب في هلاكه.
• تعليم الأطفار ليلاً.
• وأكل اللبان ليلاً.

• وخياطة الثوب في عاشوراء، أو ما يسمى عندنا \$ الفواشير#.

• قال شيخ الإسلام ابن تيمية:

\$ ولا يكره التفصيل ولا الخياطة، ولا الغزل ولا نحو ذلك من الأفعال في يوم من الأيام، والنبي قد نهى عن التطير# (34).

• ويتطيرون بالعطاس: وأصله تطيرهم بدابة يكرهونها، يقال لها العاطوس (35).

■ التطير ببعض الأيام والشهور

• فيتشاءمون من السفر في بعض الأيام (36)، كيوم الأربعاء.

• ويتشاءمون بيوم الجمعة إذا صادف الثالث عشر من كل شهر إفرنجي.

• ويتطيرون بشهر صفر (37)، وشؤال: فلا يتزوجون فيه، لذا خالمتهم أم المؤمنين عائشة AE فقالت: تزوجني رسول الله في شؤال، وأدخلت عليه في شؤال.. وكانت عائشة تحب أن تدخل نساءها في شؤال.. فأبي نسيائه كانت أخطى عنده مني (38).

(34) \$ لغتوى الكبرى# (411/4) تصرف يسير.

(35) \$ هتج الحميد# (1086/3).

(36) \$ السنن والمتنوعات# (ص 333)، وانظر \$ لغتوى الكبرى# (411/4).

(37) وتبعض الناس إذا انتهى من شيء في صفر أرخ ذلك، وقال: انتهى في صفر لحير، وقد من باب مداو ذ لينغة بالندغة، ولجهل بالجهل، فهو ليس شهر حير ولا شهر شر، القول المفيضة# (ص 362).

(38) \$ صحيح سنن لثمانية# (3236).

\$ ما ربحتس عليك#، أي لم أربح بسبيك (29)، وما علم المتشائم أن الله \$ هو الفتاح العليم#.

\$ تروخ للبحر لقاء ناشم#، لو يذهب إلى البحر يجده جافاً، أي: أنه لا حظ له في الأشياء كلها، حتى في البحر على سفته!!

■ التطير بالحيوانات:

وهذا يختلف باعتبارات: ومن الحيوانات التي يتطير بها:

• الغرباب: فتجد أن العرب تطيرت به، وسموه خاتماً \$ لأنه كان عندهم يحتم بالفراق (30).

• الثور الأعصب: وهو مكسور القرن..

• الجرادة: لجزدها، وكثرة ألوانها (31).

• الهامة (البومة): إذا وقعت على بيت أحدهم، يقول: نعت إلي نفسي أو أحداً من أهل داري.

• فحاء الحديث بنفي ذلك وإبطاله \$ لا عدوى، ولا طيرة، ولا هامة، ولا صفر (32).

• القط الأسود: في وقتنا تطيروا به لسواده: فإنه رمز للشر.

■ التطير ببعض الاسماء

فبعضهم إذا سمع سفرجلاً، أو أهدي إليه تطير به: وقال: سفر، وجلاء، وإذا رأى ياسميناً، أو سمع اسمه تطير به، وقال: يأس، ومين، وإذا رأى سوسنة، أو سمعها قال: سوء يبقى سنة (33).

(29) ونجد أنونا من هذه الممارات عند المتعار.

(30) \$ مفتاح دار السعادة# (270/3)، وسموه \$ لأعور# لأنه حديد لنصر خوفاً من عينه \$ لحيو# (439/3).

(31) \$ لحيو# (439/3).

(32) المعاري (5757).

(33) \$ مفتاح دار السعادة# (272/3)، وذكر الذهبي: في \$ السبر# (248/14) في ترجمة يموت بن المروع أنه كان لا يعود مريضاً حتى لا يتطير باسمه، وانظر بعض أنواع التطير بالأفعال والأصوات في \$ لحيو# (242.239/1).

دراسة الأحاديث الهاردة في

التصدق بشعر المولود فضة

د/رضا بوشامة

أستاذ علوم الحديث بجامعة الأمير عبد القادر - قسنطينة

عن فاطمة AE

ورد عنها (على اختلاف في الرفع والوقف والإرسال والوصل) من ثلاث طرق:

■ **الطريق الأول** - مداره على محمد بن علي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب الهاشمي: ورؤي عنه من خمسة أوجه:

■ **الوجه الأول** - جعفر بن محمد، عن أبيه محمد ابن علي بن الحسين:

أخرج مالك في «الموطأ» كتاب: العقيقة، باب ما جاء في العقيقة: (643/1) (1442) عن جعفر ابن محمد، عن أبيه، أنه قال: «وَزَنْتُ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ شَعْرَ حَسَنٍ وَحُسَيْنٍ، وَزَيْنَبَ وَأُمَّ كُلثُومَ، فَتَصَدَّقْتُ بِزَنَةِ ذَلِكَ فَضَّةً».

وأخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبير» (354/6) عن معن بن عيسى.

وفي (355/6) عن محمد بن عمر الواقدي، والبيهقي في «السُّنَنِ الْكُبْرَى» (304/9) من طريق يحيى بن بكير.

وأبو داود في «المراسيل» (380) عن عبد الله ابن مسلمة.

أربعتهم عن مالك، عن جعفر بن محمد به.

إن من محاسن الدين الإسلامي عنايته بمظهر الإنسان من حين ولادته إلى وفاته ولحوقه بالعالم الآخروي، وقد أرشدنا النبي ﷺ عند ولادة المولود بإزالة الأذى عنه، فحث على حلق شعر المولود يوم سابعه، فقال فيما رواه الترمذي في «السُّنَنِ» كتاب الأضاحي، باب من العقيقة (1522)، وغيره من حديث سمرة: «الْغُلَامُ مَرَّتَهُنَّ بِعَقِيقَتِهِ يُذْبَحُ عَنْهُ يَوْمَ السَّابِعِ، وَيُسَمَّى، وَيُحْلَقُ رَأْسُهُ»، وقال الترمذي: «حسن صحيح».

وروى البخاري في «صحيحه» كتاب العقيقة، باب: إماطة الأذى عن الصبي (5472) عن سلمان بن عامر الضبي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةٌ فَأَهْرِيقُوا عَنْهُ دَمًا، وَأَمِيطُوا عَنْهُ الْأَذَى»، والمراد بالأذى في الحديث هو الشعر الذي أمر الولي بحلقه على قول بعض أهل العلم، وحمله غيرهم على العموم، فيدخل فيه الشعر من باب أولى.

هذا من حيث الحلق، وهو مشروع بسنة نبينا ﷺ. * وقد وردت أحاديث أخر في استحباب وزن شعر المولود والتصدق بزنته فضة.

وسأعرض تلك الأحاديث والآثار، مستعينا بالله . جل وعلا . في ذلك؛ فأقول:

روي هذا الحديث من طرق، من فعل فاطمة AE موقوفا عليها، ومن أمر النبي ﷺ وفعله. ويمكن تلخيص ذلك في ثلاثة أحاديث.

4. خارجة بن مصعب، أخرجه من طريقه ابن أبي الدنيا في «العيال» (51) عن جعفر بن محمد عن أبيه: «أن النبي ﷺ عَقَّ عن الحسن والحسين بكبش كبش وحلق رؤوسهما يوم السابع وتصدق بزنة شعورهما ورقاً».

وخارجة بن مصعب متروك الحديث.

5. أبو بكر بن عبد الله بن أبي سيرة، أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (355/6) عن جعفر، عن أبيه قال: «أمر النبي ﷺ أن يتصدق بزنة شعر حسن وحسين فوزن شعر أحدهما فوجد ثلثي درهم؛ لكن في الإسناد الواقدي، وهو متروك.

6. سعيد بن محمد، أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (355/6)، عن جعفر بن محمد، عن أبيه قال: «ما بلغ زنة شعورهما درهماً، هكذا مختصراً، لكن في الإسناد إليه الواقدي أيضاً.

وخالف هؤلاء الرواة (مالك والقطن وأنس ابن عياض وسليمان بن بلال): حسين بن زيد، فرواه عن جعفر بن محمد الصادق، عن أبيه، عن جدّه، عن عليّ ابن أبي طالب: «أن رسول الله ﷺ أمر فاطمة AE فقال: «زني شعر الحسين وتصدقني بوزنه فضة...»

أخرجه الحاكم في «المستدرک» (214/3)، والبيهقي في «السُنن الكبرى» (304/9) من طريق سعيد بن عبد الرحمن المخزومي، عن حسين بن زيد به. وقال الحاكم: «صحيح الإسناد ولم يخرجناه» وتعقبه الذهبي بقوله: «لا».

قلت: في سنده حسين بن زيد بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب أبو عبد الله الكوفي، سأل ابن أبي حاتم أباه عنه فحرّك يده وقلبها، يعني: «تعرف وتكر» [الجرح والتعديل] (53/3).

وهذا السند مرسل؛ فإنّ محمد بن علي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب أبا جعفر الباقر من طبقة التابعين، لم يسمع من جدّه الحسن والحسين، ولم يدرك عليّ بن أبي طالب، فكيف بفاطمة AE التي توفيت بعد النبي ﷺ بأشهر.

ووافق مالكاً على هذه الرواية:

1. يحيى بن سعيد القطان، أخرجه من طريقه ابن أبي الدنيا في كتاب «العيال» (49).

2. أنس بن عياض أبو ضمرة الليثي، أخرجه عنه ابن سعد في «الطبقات الكبير» (354/6)، والتولابي في «الذريعة الطاهرة» (ص 85)، والبقوي في «معجم الصحابة» (8/2).

3. وسليمان بن بلال. من رواية خالد ابن مخلد عنه. رواه عنه ابن سعد في «الطبقات الكبير» (354/6).

وخالف القعنبی خالداً، فرواه عن سليمان ابن بلال، عن جعفر بن محمد بن علي، عن أبيه، عن جدّه: «أن فاطمة بنت رسول الله ﷺ ذبحت عن حسن وحسين حين ولدتهما شاة، وحلقت شعورهما ثم تصدقت بوزنه فضة».

أخرجه من طريقه البيهقي في «السُنن الكبرى» (304/9)، لكن راويه عن القعنبی الحسن ابن موسى، لم يكن في الحديث بذاك، وتكلم فيه مسلمة ابن قاسم وابن يونس، كما في «اللسان» (194/8). فرواية خالد بن مخلد عن سليمان أرجح، وهي موافقة لرواية مالك.

وعلى فرض صحة طريق القعنبی عنه؛ فجده هو علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب، وهو من طبقة التابعين، ولم يدرك فاطمة، فالسند أيضاً مرسل.

ولخص ابن حجر أقوال الأئمة فيه؛ فقال كما في «التقريب»: «صدوق ربما أخطأ».

قلت: وهذا الحديث ممّا أخطأ فيه، فقد خالفه الإمام مالك، وروايته أصح وأرجح؛ لثقة وإمامته، خاصة أن مالكا تابعه يحيى القطان وأنس بن عياض وسليمان بن بلال في رواية خالد ابن مخلد عنه.

ثم إن حسين بن زيد قد روي عنه رواية موافقة لرواية مالك وغيره، فأخرجه الثولابي في «الذرية الطاهرة» (ص 86) قال: أخبرني أبو عبد الله الحسين ابن علي، عن أبيه علي ابن الحسن، قال: حدثني حسين بن زيد بن علي، عن جعفر بن محمد، عن أبيه: «أن النبي ﷺ عَقَّ عن الحسن والحسين، وأمر بزنة شعورهما فضة، فتصدق به...».

ووقع في «الذرية الطاهرة»: «حدثني حسين ابن زيد بن علي بن جعفر بن محمد عن أبيه»، والصواب: «حدثني حسين بن زيد بن علي عن جعفر بن محمد عن أبيه».

فأرجح الطُّرُق عن جعفر بن محمد رواية مالك ومن تابعه، عنه، عن أبيه مرسلاً؛ لثقة وكثرة من رواه كذلك.

ويؤيده الأوجه التالية المروية عن محمد ابن علي ابن الحسين مرسلاً.

■ **الوجه الثاني:** ربيعة بن أبي عبد الرحمن، عن محمد بن علي بن الحسين:

أخرجه مالك في «الموطأ» العقيقة، باب ما جاء في العقيقة: (1/644) (1442) عن ربيعة ابن أبي عبد الرحمن، عن محمد بن علي ابن الحسين، أنه قال: «وزنت فاطمة بنت رسول الله ﷺ شعر حسن وحسين، فتصدقت بزنته فضة».

وأخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبير» (6/354) عن معن بن عيسى، عن مالك به.

وتابعه على هذا الوجه:

سليمان بن بلال عند ابن سعد في «الطبقات الكبير» (6/354) ولفظه: «خلق رسول الله ﷺ حسناً وحسيناً ثم تصدق بزنة أشعارهما فضة».

وخالفهما (مالكا وسليمان) عبد الله بن لهيعة عن عمار بن غزوة:

فرواه البزار في «مسنده» (2/74 - كشف الأستار)، والطبراني في «المعجم الكبير» (3/17) (2575)، وفي «الأوسط» (1/46) (127)، والثولابي في «الذرية الطاهرة» (ص 85) من طرق عن عبد الله بن لهيعة، عن عمار ابن غزوة، عن ربيعة ابن أبي عبد الرحمن، عن أنس بن مالك: «أن رسول الله ﷺ أمر برأس الحسن أو الحسين يوم سابعه أن يحلق ويتصدق بوزنه فضة» لفظ البزار.

وعند الطبراني: «أمر برأس الحسن والحسين».

وفي إسناد عبد الله بن لهيعة، وهو ضعيف إذا انفرد، فكيف إذا خالفه

وعمار بن غزوة لا بأس به، كما في «التقريب» لابن حجر، ورواية مالك وسليمان عن ربيعة أرجح وأصح، ولا يمكن اعتبار هذه الرواية شاهدة لحديث مالك، كما ذكره بعض الباحثين للمخالفة، ثم وجدت بحمد الله ابن عبد البر نص على هذه العلة؛ فذكر طريق ابن لهيعة في «الاستذكار» (15/370) وقال: «وهذا الحديث قد روي عن ربيعة عن أنس، وهو خطأ، والصواب عن ربيعة ما في «الموطأ»».

■ **الوجه الثالث:** عمرو بن دينار، عن أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين:

ابن أبي طالب

أخرجه الترمذي في «الجامع» في أبواب الأضاحي، باب: العقيدة بشاة (1519)، قال: حدثنا محمد بن يحيى القطمي، قال: حدثنا عبد الأعلى بن عبد الأعلى، عن محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، عن محمد بن علي بن الحسين، عن علي بن أبي طالب قال: «عق رسول الله ﷺ عن الحسن بشاة، وقال: يا فاطمة! احلقي رأسه وتصدقي بزنة شعره فضة»، قال: فوزنته فكان وزنه درهماً أو بعض درهم.

قال الترمذي: «هذا حديث حسن غريب، وإسناده ليس بمتصل، وأبو جعفر محمد بن علي بن الحسين لم يدرك علي بن أبي طالب».

وذكر البيهقي هذا الطريق تعليقاً في «السنن الكبرى» (304/9)، وقال: «وهذا أيضاً منقطع».

وأخرجه الحاكم في «المستدرک» (365/4). حدثنا أبو الطيب محمد بن علي بن الحسن الحيري من أصل كتابه، ثنا محمد بن عبد الوهاب الفراء، ثنا يعلى بن عبيد، ثنا محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر، عن محمد بن علي بن الحسين، عن أبيه، عن جده، عن علي بن أبي طالب به. وسكت عليه هو والذهبي، وشيخ الحاكم لم أقف على ترجمته.

وذكر البيهقي هذه الرواية تعليقاً، ثم قال: «ولا أدري محفوظ هو أم لا».

قلت: في كلا الإسنادين محمد بن إسحاق ابن يسار، مدلس وقد عُنِنَ في هذين الطريقين، ولم يصرح بالتحديث.

هذه مجمل الروايات التي وردت عن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب.

أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (333/4). وابن سعد في «الطبقات» (355/6)، وابن أبي الدنيا في «العيال» (80) عن ابن عيينة، عن عمرو بن دينار، عن أبي جعفر: «أن فاطمة وزنت شعر الحسن والحسين فتصدقت بوزن ذلك فضة».

■ **الوجه الرابع** - ابن جريج، عن محمد بن علي

ابن الحسين:

أخرجه عبد الرزاق في «المصنف» (333/4) عن عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج قال: سمعت محمد بن علي يقول: «كانت فاطمة ابنة رسول الله ﷺ لا يولد لها ولد إلا أمرت به فحلق، ثم تصدقت بوزن شعره ورقاً، قالت: وكان أبي يفعل ذلك».

كذا في «المصنف»، ولعله: «قال: وكان أبي يفعل ذلك» من قول محمد بن علي بن الحسين بن علي ابن أبي طالب، لا من قول فاطمة AE ، والله أعلم.

■ **الوجه الخامس** - عبد الملك بن أعين عن محمد

ابن علي بن الحسين:

أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (177/8) عن عبدة بن سليمان عن عبد الملك بن أبي سليمان عن عبد الملك بن أعين به.

○○○

فَتَلَخَّصَ من هذا أن جعفر بن محمد وربيعة ابن أبي عبد الرحمن (على أرجح الروايات) وابن جريج وعمرو بن دينار وعبد الملك بن أعين رَوَوْهُ عن محمد بن علي بن الحسين مرسلاً.

وخالفهم في الرواية: محمد بن إسحاق، عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم المدني. فرواه عنه، عن محمد بن علي بن الحسين، عن علي

وأصح الروايات عنه رواية جعفر بن محمد، وربيعه، وابن جريج، وعمرو بن دينار وعبد الملك ابن أعين عن محمد بن علي بن الحسين مرسلًا، فمحمد بن علي بن الحسين لم يدرك علي بن أبي طالب وأرسل عن جديده الحسن والحسين ابني علي بن أبي طالب، فكيف بفاطمة بنت رسول الله ﷺ فالإسناد إليها منقطع لم يصح.

■ الطريق الثاني . عن الحسن بن محمد ابن علي، أن فاطمة...

أخرجه ابن سعد في «الطبقات الكبير» (355/6) عن الواقدي، عن إبراهيم بن يزيد الخوزي، عن عمرو ابن دينار، عن الحسن بن محمد بن علي: «أن فاطمة عقت عن حسن بجزور، وحلقت رأسه فتصدقته بزنته ذهبًا وفضة على المساكين».

وسنده واهٍ، فيه الواقدي وهو متروك، وإبراهيم ابن يزيد الخوزي متروك الحديث أيضًا، كما في «التقريب»، وقد خالفه ابن عيينة؛ فرواه عن عمرو، عن محمد ابن علي بن الحسين مرسلًا، كما تقدم في الوجه الثالث.

من حديث أبي رافع مولى رسول الله ﷺ

رواه عبد الله بن محمد بن عقيل، عن علي ابن الحسين، عن أبي رافع. روي عنه من عدة طرق:

■ طريق شريك بن عبد الله القاضي والاختلاف عليه:

أخرجه الإمام أحمد في «المسند» (163/45) عن أبي النضر ومحمد بن نمير.

وابن أبي شيبة في «المصنف» (173/8) عن

محمد بن عبد الله الأسدي.

وابن أبي الدنيا في «العيال» (52) عن بشر ابن الوليد.

والطبراني في «المعجم الكبير» (310/1) (917)، وأبو نعيم في الحلية (339/1) من طريق موسى ابن داود الضبي، ومعل بن مهدي.

وابن أبي الدنيا في «العيال» (52).

والبيهقي في «السُنن الكبرى» (304/9) من طريق علي بن الجعد.

سبعته عن شريك بن عبد الله القاضي، عن عبد الله بن محمد بن عقيل، عن علي بن الحسين، عن أبي رافع مولى رسول الله ﷺ قال: «لما ولدت فاطمة حسناً، قالت: ألا أعق عن ابني بدم؟ قال: لا، ولكن اخلقي رأسه، ثم تصدقي بوزن شعره من فضة على المساكين أو الأوقاض». وكان الأوقاض ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ محتاجين في المسجد أو في الصفة، لفظ أحمد من طريق محمد بن نمير.

ولفظه من طريق أبي النضر: «... من الورق على الأوقاض. يعني أهل الصفة. أو على المساكين، ففعلت ذلك، قالت: فلما ولدت حسينا فعلت مثل ذلك».

وخالف هؤلاء الرواة عن شريك بن عبد الله القاضي اثنان:

1. أبو الوليد الطيالسي هشام بن عبد الملك، فرواه عن شريك، عن عبد الله بن محمد ابن عقيل، عن علي ابن الحسين قال: «لما ولدت فاطمة...»، أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (354/6)، وهذا مرسل.

2. ابن الأصبهاني محمد بن سعيد بن سليمان أبو جعفر الكوفي، فرواه عن شريك، عن عبد الله بن محمد

الله بن محمد بن عقيل، عن علي بن الحسين، عن أبي رافع.

أ- عبيد الله بن عمرو الرقي، رواه الإمام أحمد في «المسند» (173/45) عن زكريا بن يحيى، عن عبيد الله الرقي به.

وذكر الدارقطني في «العلل» (21/7) أن أبا نعيم الحلبي، واسمه عبيد بن هشام، رواه عن عبيد الله ابن عمرو الرقي، عن ابن عقيل، عن أبي سلمة، عن علي ابن الحسين، قال الدارقطني: «وذكر أبي سلمة فيه وهم».

ب- سعيد بن سلمة بن أبي الحسام، عند الطبراني في «المعجم الكبير» (311/1) (30/3) (2578) (918)، والبيهقي في «السُّنَنُ الكُبْرَى» (304/9).

ج- الإمام الثوري عند ابن سعد في «الطبقات الكبير» (355/6)، لكن في السُّنَدِ إليه محمد بن عمر الواقدي وهو متروك.

ورواه الواقدي - في المصدر السابق - وفي «الذرية الطاهرة» (99) أيضاً عن الثوري عن ابن عقيل، عن علي بن الحسين قال: «عق رسول الله ﷺ عن الحسن بكبش، وحلق رأسه، وأمر أن يتصدق بزنته فضة على الأوقاض»، كرواية أبي الوليد الطيالسي عن شريك عن ابن عقيل سواء.

لكن الواقدي متروك.

وفي كل الطرق المتقدمة عبد الله بن محمد ابن عقيل بن أبي طالب، وعامة أهل العلم على تضعيفه، وهو سيء الحفظ، منكر الحديث، يختلف عنه في الأسانيد، انظر «تهذيب الكمال» (78/16).

ولعل صواب هذا الإسناد عن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب مرسلًا، وذكر أبي رافع فيه وهم من ابن عقيل، وأبو رافع روي عنه حديث التأذين فحسب،

ابن عقيل، عن علي بن الحسين، عن فاطمة قالت: «لما ولدتُ حسينًا...» الحديث.

أخرجه ابن أبي خيثمة في التاريخ (671). رسالة ماجستير) عن ابن الأصبهاني به.

وهذا منقطع، فعلي بن الحسين لم يدرك فاطمة

AE

وهذا الاختلاف على شريك بالأوجه المذكورة؛ قد يكون منشؤه شريك بن عبد الله القاضي نفسه، أو عبد الله بن محمد بن عقيل، فشريك سيء الحفظ، وابن عقيل ضعيف كما سيأتي.

○ ورُوي عن شريك بوجه آخر. أيضًا، وهو الوجه الثالث عنه.

أخرجه الروياني في «المسند» (469/1) (708)، قال حدثنا سفيان، عن إسحاق بن منصور وأبي داود الحفري، كلاهما عن شريك، عن عاصم بن عبيد الله، عن علي بن الحسين، عن أبي رافع: «أن النبي ﷺ أذن في أذن الحسن والحسين حين ولدًا، وتصدق بوزن شعرهما فضة».

ولعل الوهم في هذا الإسناد من سفيان شيخ الروياني، وهو ابن وكيع بن الجراح، سيء الحفظ ترك حديثه، وصوابه: عاصم بن عبيد الله، عن عبيد الله ابن أبي رافع، عن أبي رافع بقصة التأذين فقط دون التصديق بالشعر، كما عند أبي داود في «السُّنَنُ» (333/5) (5105) والترمذي (82/4) (1514)، وغيرهما من طرق عن الثوري، عن عاصم به.

وهو ضعيف من أجل عاصم بن عبيد الله، كما ذكرته في مقال «الأحاديث الواردة في التأذين في أذن الصبي بعد ولادته»، منشور في موقع «رأية الإصلاح».

❦ ووافق شريكًا على رواية الجماعة عنه: عبد

(402/4 - 404)، وقال: «وهو حسن الحديث إذا لم يُخالف، وظاهر حديثه مخالف لما استفاض عنه»^١ أنه عَقَّ عن الحسن والحسين، كما تقدّم برقم (1150).

وأجيب عن ذلك بجوابين ذكرهما الحافظ في الفتح....

ثم ذكر الشيخ جواباً ثالثاً نقله عن البيهقي. لكن يبقى الإشكال في تفرد ابن عقيل بهذا الحديث، وتقدّم أن الرواة الثقات يخالفونه في ذلك؛ فيروونه عن محمد بن علي بن الحسين مرسلاً، وهو يرويه عن علي ابن الحسين، عن أبي رافع، ولم يتابع عليه، وهو كما وصفه الأئمة: سيء الحفظ، يختلف عنه في الأسانيد، فمثله يحتاج إلى متابع ولا متابع، بل في الحديث اختلاف في الإسناد وتكرار في المتن، والله أعلم.

عن ابن عباس

ورد عن ابن عباس من طريقين:

■ الطريق الأول:

أخرجه ابن الأعرابي في «معجمه» (1680) قال: حدثنا سليمان بن أحمد بن ياسين، حدثنا محمد ابن عبد الله المخزومي، حدثنا أحمد بن عمر، حدثنا مسلمة بن محمد الثقفي، عن يونس بن عبيدة، عن عكرمة، عن ابن عباس: «أن النبي عَقَّ عن الحسن كبشاً، وأمر برأسه فحلقه، وتصدق بوزن شعره فضة، وكذلك الحسين أيضاً».

كذا في «المعجم»: «يونس بن عبيدة»، والصواب هو يونس بن عبيد. وهذا السند ضعيف منكر، فيه مسلمة بن محمد

فحمل ابن عقيل هذا الحديث عن علي بن الحسين عن أبي رافع، وتقدّم أن حديث أبي رافع تفرد به أحد الضعفاء.

فهذا احتمال وقد يؤيده أن علي بن الحسين لا يعرف بكثرة الرواية عن أبي رافع، وما روي عنه جاء فقط من طريق ابن عقيل أو عاصم بن عبيد الله، وكلاهما ضعيف، وهي أحاديث معدودة لا تتجاوز خمسة أحاديث كما في ترجمة أبي رافع من «تحفة الأشراف» (203/9)، حيث ذكر له حديثاً واحداً فقط في «عمل اليوم والليلة» للنسائي، وبقية الأحاديث مذكورة في «إتحاف المهرة» (252/14) و«المعجم الكبير» للطبراني (310/1).

فلعل هذا يؤيد أن الحديث يُعرف فقط من رواية محمد بن علي بن الحسين مرسلاً، كما رواه الثقات كجعفر بن محمد، وربيعة، وابن جريج وعمرو بن دينار وعبد الملك بن أعين.

○○○

وبالجملة: فإن طريق ابن عقيل عن علي ابن الحسين عن أبي رافع لا يصح؛ لضعف ابن عقيل وسوء حفظه، فلا يقبل ما تفرد به عن سائر الرواة، والحديث صوابه الإرسال، كما رواه الرواة عن محمد بن علي ابن الحسين، خاصة أن في متنه تكرار: إذ فيه أن فاطمة استأذنت النبي في العقيقة: «قالت: ألا أعق عن ابني بدم؟ قال: لا، ولكن اخلقي رأسه، ثم تصدقي بوزن شعره من فضة على المساكين أو الأوقاض».

وإن كان قد جمع بين حديث ابن عقيل وغيره من الأحاديث المصرحة بعق النبي عن الحسن والحسين، والصواب أن حديثه هذا لا يرتقي إلى الحسن، كما ذهب إليه الشيخ الألباني في «الإرواء».

(717/11) (5432)، وقال: «منكرٌ بهذا التمام»، وأعله برواد بن الجراح، ونقل بعض أقوال أهل العلم في درجته، ومنهم من شدد تضعيفه كالدارقطني وغيره، وذكر بعض أهل العلم أنه روى مناكير لا يتابع عليها، كالنسائي وابن عدي والحاكم، انظر: «تهذيب الكمال» (227/9).

وقد روي. أيضاً. من قول عبد الله بن عمر . أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (8 / 178) من طريق عفان، قال: حدثنا عبد الوارث، قال: حدثنا عطاء بن السائب، عن معارب بن دثار، عن ابن عمر قال في العقيقة: «تذبح عنه يوم السابع، ويحلق رأسه، ويتصدق بوزن شعره فضة ويلطخ رأسه بالدم».

لكن سنده ضعيف، فعطاء بن السائب اختلط، والراوي عنه عبد الوارث بن سعيد روى عنه بعد اختلاطه كما في «الكواكب النيرات» في معرفة من اختلط من الرواة الثقات لابن الكيال (ص 327).



وخلاصة الأمر أن أصبح طرق هذا الحديث: ما رواه مالك في «الموطأ» عن ربيعة وجعفر بن محمد وتابعه غيره، ورواية ابن جريج وعمرو بن دينار أربعتهم، عن محمد بن علي بن الحسين مرسلاً.

وكل الطرق الموصولة معلولة ومختلف فيها، ولا يمكن تقوية حديث محمد بن علي بن الحسين من الطرق الراجحة بها لاضطرابها وضعف روايتها، فلا يصح الاستدلال به على وزن شعر الصبي والتصدق به فضة.

ويبقى الحديث على ضعفه وإرساله، والله تعالى أعلى وأعلم.

الثقفي، ضعفه ابن معين، وقال ابن حجر فيه: «لين الحديث». وذكر الألباني هذا الحديث في «الإرواء» (380/4)، وضعفه بمسلة بن محمد هذا، وغفل عن الراوي عنه أحمد بن عمر، وهو القصببي، قال عنه أبو حاتم: «مجهول» كما في «الجرح والتعديل» (62/2).

وقد خولف مسلة بن محمد في متنه:

.أخرجه أبو داود في «السُنن» (173/3) (2841)، وابن الجارود في «المنتقى» (911)، وغيرهما من طريق أيوب بن أبي تميمة السختياني.

.والنسائي في «السُنن» (4219) وغيره من طريق قتادة.

كلاهما عن عكرمة، عن ابن عباس: «أن رسول الله ﷺ عَقَّ عن الحسن والحسين كبشاً كبشاً لفظ أبي داود، وفي لفظ النسائي: «كبشين كبشين»، ولم يذكر حلق الشعر والتصدق بوزنه فضة، فهو منكرٌ من حديث عكرمة عن ابن عباس؛ لتفرد مسلة، وهو ضعيف، وعنه أحمد بن عمر القصببي وهو مجهول، والله أعلم.

■ الطريق الثاني:

أخرجه الطبراني في «المعجم الأوسط» (304/1) (558)، قال: حدثنا أحمد بن القاسم، قال: حدثنا أبي وعمي عيسى بن المساور، قالا حدثنا رواد بن الجراح، عن عبد الملك بن أبي سليمان، عن عطاء، عن ابن عباس قال: «سبعة من السنة في الصبي يوم السابع: يُسَمَّى، ويُحْتَمَن، ويُعَاطَى عنه الأذى، وتُنْقَبُ أذنه، ويُعَقُّ عنه، ويحلق رأسه، ويلطخ بدم عقيقته، ويتصدق بوزن شعره في رأسه ذهباً أو فضة».

قال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن عبد الملك إلا رواد».

والحديث ذكره الألباني في «السلسلة الضعيفة»

العدل... حقيقة وأهمية

عبد الغني عوسات

تستقيم في الدنيا مع العدل، وذلك أن العدل نظام كل شيء، فإذا أقيم أمر الدنيا بعدل قامت وإن لم يكن لصاحبها في الآخرة من خلاق، ومتى لم تقم بعدل لم تقم وإن كان لصاحبها من الإيمان ما يجزي به في الآخرة⁽¹⁾، ولما كانت الأمة المحمدية آخر وخاتمة الأمم جعلها الله تعالى شاهدة على الناس كلهم وقيمة على الأمم جميعهم - تبلغهم دين الله وتشهد لهم بالعدل والإيمان أو عليهم بالظلم والطغيان، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ [البقرة: 143] كان العدل فيها قائما ودائما، وفي دعوتها ورسالتها عاما وتاما وهاما، ذلك لأن الله تعالى لم يكتف بإيجاب العدل على هذه الأمة وإنما أراد أن يجعله خلقا من أخلاقها أو صفة من صفاتها تمتاز وتتميز بها من دون الناس

فالعدل سائد فيها سريرة وسيرة، وقائد لها دعوة ومسيرة، لا تحابي فيه قريبا لقربته ولا تضار عدوا لعداوته، قال تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ إِن يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىَٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْا أَوْ نَعَرَضُوا فَقَالَ اللَّهُ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا﴾ [البقرة: 175]، وقال تعالى: ﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ

الحمد لله العدل المبين، والصلاة والسلام على رسوله أعدل الخلق أجمعين، وعلى آله وصحبه الثقات العدول الذين يحكمون بالحق وبه يعدلون، وعلى من اهتدى بهديه والتزم سنته وجعل العدل خلقه في الدنيا والدين، أما بعد:

فإن العدل نظام كل شيء وقوام كل أمر وميزان كل حكم، عليه قامت الأرض والسموات، وبه جاءت الشرائع والرسالات، فأنزل الله به كتبه، وبعث به رسله، وأمر به خلقه: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ﴾ [البقرة: 190]، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَرْسَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ [البقرة: 175]، فما أنزل الله تعالى من كتاب إلا وجاء فيه الحث على العدل في ثانيا الخطاب، وما أرسل من رسول إلا أمر أمته بالعدل على سبيل الإيجاب، ولقد أمر الله تعالى به وحث عليه في كثير من آيات الكتاب لكون الدين يقوم عليه والدنيا تستقيم به، فيعد العدل أساس تشريع الأحكام وعمود مقاصدها وقوام كل التصرفات والمعاملات، وعماد كل المواقف والالتزامات سواء الحقوق منها والواجبات، وشامل ومستغرق لكل الظروف والحالات، وهو ضمان لأحسن المآلات، وذلك لأن انتظام حياة الناس جميعها منوط بقدر ما عندهم من العدل وما يحققونه منه.

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: "وأمر الناس

(1) مجموع المناوي (146/28).

وحجة على البشرية، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا﴾ [آل عمران: 143] قال ابن كثير: «شهادة أمة محمد ﷺ على جميع الأمم يوم القيامة برهان على عدالة هذه الأمة وشرفها» (3).

فالعادل مبدأ عظيم وميزان قويم في كل الشؤون والأحوال الخاصة والعامة، ولذلك جاء الأمر به والحث عليه والقيام والالتزام به في كل الأقوال والأفعال العقديّة منها والتعبدية والحسية منها والمعنوية، القاصرة منها والمتعدية.

❖ ومن المواضع، مثلاً، المطلوب فيها العدل من

المكلف

■ **العدل في حق الله تعالى:** ويتمثل في عبادته وحده لا شريك له وطاعته وعدم معصيته وشكره وعدم الكفر به، قال ابن تيمية: «أصل العدل العدل في حق الله تعالى وهو عبادته وحده لا شريك له، فإن الشرك ظلم عظيم كما قال لقمان لابنه: ﴿يَبْنِي لَا تُشْرِكْ بِأَبِي﴾ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ» [سورة لقمان: 13] (4).

■ **وكذلك في العبادات:** مطلوب العدل وذلك بالوقوف عند الحد المشروع والقيام به على الوجه المشروع، وذلك بالاقتصاد في العبادات على ما ورد في السنة من غير غلو فيها ولا جفاء عنها، قال ابن تيمية: «إن الشرع جاء بالعدل في كل شيء والإسراف في العبادات من الجور الذي نهى عنه الشارع، وأمر بالاقتصاد في العبادات... فالعدل في العبادات من أكبر مقاصد الشرع» (5).

■ **وكذلك الذي تولى أمر الحكم بين الناس**

وعليهم: أن يتحلى بالعدل ويتجلى العدل في حكمه

(3) «النهاية في الملاحم والفتن» (9/2).

(4) «الجواب الصحيح» (106/1).

(5) «مجموع الفتاوى» (250.249/25).

قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ» [سورة آل عمران: 108].

قال ابن جرير الطبري: «يعني بذلك جل ثناؤه: يا أيها الذين آمنوا بالله وبرسوله محمد ﷺ ليكن من أخلاقكم وصفاتكم القيام لله شهداء بالعدل في أوليائكم وأعدائكم، ولا تجوروا في أحكامكم وأفعالكم فتجاوزوا ما حددت لكم في أعدائكم لعداوتهم لكم ولا تقصروا فيما حددت لكم من أحكامي وحدودي في أوليائكم لولايتهم لكم، ولكن انتهوا في جميعهم إلى حدي، واعملوا فيه بأمري» (2).

فالعادل إذا راسخ في هذه الأمة ثابت في حياتها، ودائم مستغرق لكل أحوالها، وهي قائمة عليه ومحكومة به ولا تتأخر عنه، ولو كان فيه مراغمة للعواطف: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [سورة آل عمران: 18]، وكذلك تستديم وتستحب وحبوه ولو كان فيه مراغمة لكافة عواطف المودة والقرابة السببية منها والنسبية. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [سورة آل عمران: 108].

لم تعرف أمة العدل بهذه الصورة الصافية، ولم تقم به بهذه الصفة الشاملة الخالصة الصادقة إلا على يد الأمة المحمدية التي جعلها الله نبراساً للناس وهي خير أمة أخرجت للناس، قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [سورة آل عمران: 110].

لم يكن العدل في حياة هذه الأمة مجرد صفة تتفاخر بها أو مثل تتظاهر بها أمام الأمم دون ممارسة أو تطبيق، ولكنه كان واقعاً عاشته ومارسته بصدق والتزمت به وطبقته بحق وبهذا جعلها الله تعالى شاهدة

(2) «جامع البيان» (95/10).

بتحريه له، قال تعالى: ﴿وَإِذَا حُكِمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ﴾ [النساء: 58]، وإن الأمر بالعدل في الأحكام شامل لجوانب كثيرة من الدين المرتبطة بالدعوة إلى الله والاحتساب والتوجيه والتعليم في الأمور الدقيقة أو الجلية، الكبيرة أو الصغيرة، حتى الذي يحكم بين الصبيان في الخطوط، فإن الصحابة - رضوان الله عليهم - كانوا يعدونه من الحكام.

■ ومن المجالات والمواضع التي يطلب فيها العدل كذلك الدماء والأموال والأعراض؛ وذلك أن العدل فيها هو الميزان بحق وتطبيقه بحق برهان الصدق، وذلك بمقابلة العادي بمثل فعله، وجزاؤه من جنس عمله.

قال ابن تيمية: «وأمر العالم في الشريعة مبني على هذا وهو العدل في الدماء والأموال والأبضاع والأنساب والأعراض، ولهذا جاءت السنة بالقصاص في ذلك ومقابلة العادي بمثل فعله»⁽⁶⁾، «ومن التصرفات والتجاوزات ما يستحق أن يكون الجزاء عليهما شديداً سديداً، ومنها ما يلزم فيه الرفق ويستحب فيه اللين، والخلاصة أن الشريعة الكاملة جاءت باللين في محله والشدة في محلها، فلا يجوز للمسلم أن يتجاهل ذلك، ولا يجوز. أيضاً. أن يوضع اللين في محل الشدة ولا الشدة في محل اللين، ولا ينبغي أن ينسب إلى الشريعة أنها جاءت باللين فقط ولا أنها جاءت بالشدة فقط، بل هي شريعة حكيمة كاملة صالحة لكل زمان ومكان وإصلاح جميع الأمة، ولذلك جاءت بالأمرين معا واتسمت بالعدل والحكمة والسماحة»⁽⁷⁾.

■ وحتى لا يقع العبد في الظلم والبهتان والتجاوز والعدوان وهو يلتمس العدل والإحسان؛ فلا بد أن يكون العلم والفرقان مرآته العدل والميزان ومن علم

(6) «مجموع الفتاوى» (167/18).

(7) «هناوى ابن باز» (204/3).

عمل به على حقيقته وصفته، أما الجاهل فلا يتصور منه العدل في قضية شرعية يحفلها، ولما كان العدل لا بد أن يتقدمه العلم، إذ من لا يعلم لا يدري ما العدل، والناس من القضاة وغيرهم ثلاثة أصناف: العالم العادل، والجاهل، والظالم.

فالعدل مطلوب على وجه الوجوب في المكروه والمحبوب والعدول عنه ظلم وحبوب فإنه واجب في الغضب والرضا والمنشط والمكروه والسر والعلن ومع الفنى والفقير والقوي والضعيف والصديق والعدو والقريب والغريب، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاؤُ قَوْمٍ عَلَى أَنْ تَعْدِلُوا أَعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى﴾ [النساء: 18].

ومن كمال محبة الله ورسوله للعدل أنه أمر به الإنسان في كل شأنه حتى في شأن نفسه وخاصة أمره حيث نهاه عن حلق بعض رأسه وترك بعضه؛ لأنه ظلم للرأس وذلك لما ترك بعضه كاسيا وبعضه عاريا⁽⁸⁾، وكذلك نهيه للعبد أن يجلس بين الشمس والظل⁽⁹⁾؛ فإنه ظلم لبعض بدنه، وكذا تطيره مشي الرجل في نعل واحدة، بل إما أن ينعلهما أو يحفيهما⁽¹⁰⁾.

○○○

فهذه كلمات مختصرة في حقيقة العدل وأهميته في القول والفعل، وذكر بعض مواضعه على سبيل الذكر والمثال لا الحصر، فאלله نسأل أن يرزقنا العدل في الأقوال والأعمال وسائر الأحوال.

(8) كما في حديث ابن عمر: «أن النبي ﷺ نهى عن لقرع.

أخرجه البخاري والتمط له (5921) ومسلم (2120).

(9) عن أبي هريرة قال: قال أبو القاسم: «إد كان أحدكم في الشمس - أي في القيء - فقلص عنه الظل، وصار بمصه في الشمس وبعضه في الظل، فلتقم.

أخرجه أبو داود (4821)، ينظر صحيح الجامع (748).

(10) عن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يمشي أحدكم في نعل واحدتين عليهما جميعاً أو ليخلعهما جميعاً». أخرجه البخاري (5855)، ومسلم (2097).

دروس وعبر

من هجرة خير البشر غلبة الهجرة والرسول

عبد المجيد تالي

ليسانس في الشريعة الإسلامية، الجردن

إلى المطلوب، والتوكل على الله تعالى والثقة المطلقة به والاطمئنان لنصره، وعدم الاتكال على الأسباب ذاتها. قال أبو بكر: «يا نبي الله! لو أن بعضهم طأطا بصره رأنا»، قال: «اسْكُتْ يَا أَبَا بَكْرٍ اثْنَانِ اللَّهُ تَالِثُهُمَا»⁽⁴⁾.

فالنبي بدأ بتهيئة أمر الهجرة بعرضه نفسه على الوافدين إلى مكة وعقد بيعة العقبة الأولى والثانية، وأرسل مصعب بن عمير ليعلمهم ويهيئ النفوس في المدينة لقوم النبي والمهاجرين. وأمر بتجهيز الراحلة؛ فأعد أبو بكر راحلتين وعلفهما مدة كافية (أربعة أشهر) حتى تتحملا مشقة السفر ووُجُورَة الطريق.

واختيار الدليل الخبير بالطريق... والخروج من بيته متقنًا في وقت خلو الطرق من الناس... وسلوك طريقًا وعرّة غير مألوقة للناس، وكل ذلك تعمية للأمر وانجاحًا للخطة.

وفي استخدامه الأسباب والوسائل المادية التي يهتدي إليها العقل البشري في مثل هذا العمل ليس بسبب خوفه على نفسه، أو شك في إمكان وقوعه في قبضة المشركين، وإنما هذا تشريع للأمة ليتأسى الناس به، فيأخذوا بالأسباب في كل أعمالهم، وأن السبب إذا وجد وجد معه السبب ما لم يبطّل الله ذلك كما فعل في (4) البحاري (3922).

إن الناظر في الهجرة النبوية من مكة إلى المدينة يستخلص دروساً وعبراً عدة، منها منهجية وأخرى سلوكية. **أولها:** أن لا يصدر المسلم في أمر من أمور دينه أو دنياه إلا عن إذن من صاحب الشرع، وهذه قاعدة جلية، وأصل عظيم لا بد منه لكل مسلم إن كان يريد أن يحيا حياة سعيدة في الدنيا والآخرة.

قال ابن القيم: «والعبد إذا عزم على فعل أمر، فعليه أن يعلم أولاً هل هو طاعة لله أم لا؟ فإن لم يكن طاعة فلا يفعله إلا أن يكون مباحا يستعين به على الطاعة، وحينئذ يصير طاعة، فإذا بان له أنه طاعة فلا يقدم عليه حتى ينظر هل هو معانٍ عليه أم لا؟ فإن لم يكن معاناً عليه فلا يقدم عليه فيذل نفسه، وإن كان معاناً عليه بقي عليه نظر آخر، وهو أن يأتيه من بابه، فإن أتاه من غير بابه أضاعه أو فرط فيه أو أفسد منه شيئاً، فهذه الأمور الثلاثة أصل سعادة العبد وفلاحه»⁽¹⁾.

يتجلى ذلك في قول النبي لأبي بكر: «عَلَيَّ رِسَالُكَ»⁽²⁾، فَإِنِّي أَرْجُو أَنْ يُؤْذَنَ لِي»⁽³⁾، لما تجهز أبو بكر قتل المدينة مهاجراً.

■ ■ ■

ثانيها: اتخاذ الأسباب، والتدابير العلمية المبلفة

(1) «إعلام الموقعين» (3/433).

(2) بكسر لاء وسكون شين المهملة أي على مهلك، ولزمس المسير لرفيق، فأاده في «الفتح».

(3) لبحاري (3905).

جعل النار بردًا وسلامًا على إبراهيم .”

فَشَرَعَ اللهُ ﷻ قائم في هذه الدنيا على مقتضى الأسباب والمسببات وإن كان الواقع الذي لا شك فيه هو أن الله تعالى مسببه ومريده.

لذا قيل: «الالتفات إلى الأسباب شرك في التوحيد، ومحو الأسباب أن تكون أسبابًا تغيير في وجه العقل، والإعراض عن الأسباب بالكلية قدح في الشرع»⁽⁵⁾.

■ ■ ■

ثالثها: حرص المؤمن على مصاحبة الصالحين والجلوس معهم، والسفر رفقتهم، لأنهم أصحاب الخير وأرباب النصيح الذين لا ييخلون بأنفسهم في سبيل دعوتهم، وحماية دعائهم.

لذا قال أبو بكر [•] للرسول [•]: «الصَّحَابَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ»⁽⁶⁾.

■ ■ ■

رابعها: الرغبة في المبادرة إلى الخير وعدم الاعتماد على الآخرين في ذلك، فالرسول [•] أبى أن يركب راحلة ليست له حتى اشتراها من أبي بكر بالثمن، حتى تكون هجرته بماله ونفسه رغبة في استكمال فضل الهجرة والجهاد على أتم أحوالهما.

وهذا درس واضح لحملة الدعوة إلى الله وما ينبغي أن يكونوا عليه من التعفف، إذ اليد العليا خير من اليد السفلى.

فحملة الدعوة والعقيدة والإيمان لا ينبغي أن تمتد أيديهم إلى أحد غير الله؛ لأن هذا يتناقض مع ما يدعون إليه.

■ ■ ■

خامسها: إخلاص العمل لله الواحد الأحد.

يتجلى ذلك فيما رواه عبد الله بن عدي بن الحمراء

(5) منهاج السنة النبوية (5/366).

(6) لسخاري (3905).

الزهري من أنه سمع رسول الله على الحزورة⁽⁷⁾ في سوق مكة فقال: والله إنك لخير أرض الله، وأحب أرض الله إلى الله ﷻ، ولولا أنني أخرجت منك ما خرجت⁽⁸⁾، وهذا أمر طبيعي، فيها نشأ وترعرع، وفيها نزل عليه [•] الوحي، ولكن رغم ذلك لم يستكن إلى حبتها وفضل حب الله ﷻ ورضاء.

■ ■ ■

سادسها: أمن الدين هو الأصل عند المسلم، فإن وجد عليه خطرًا دفع كل غال ونفيس حماية لدينه، ولهذا خرج أبو بكر مهاجرًا تاركًا كل شيء خلف ظهره يطلب الأمان لدينه ودعوته.

■ ■ ■

سابعها: بلد المسلم ووطنه هو الذي يتمكن فيه من إظهار دينه ودعوته فيه، ولهذا خرج أبو بكر على الرغم من أفضلية بلده على سائر البلدان.

فعلى المسلم أن لا يركن إلى الذل والهوان بل يعمل تفكيره في الخروج من الحصار المضروب على دينه ودعوته، ويبحث عن موطن موافق أو مسالم لها، حتى يتمكن من تحقيق عبوديته لله تعالى.

■ ■ ■

ثامنها: الاستفادة من خبرات وطاقت المجتمع وتوظيفها في المجالات المناسبة، فعبد الله بن أبي بكر للأخبار، وعامر بن هيرة للشراب، وأسماء وعائشة لتجهيز الطعام وهكذا.

■ ■ ■

تاسعها: الاستفادة من خبرات المشركين إذا أمن حالهم، ولم يكن لهم شوكة في التأثير على القرار، وعرفوا واشتهروا بما يراود منهم، ولم يكن أحد من المسلمين يسد هذه الوظيفة، وكانت عاداتهم وتقاليدهم

(7) موضع بمكة عند باب الحنّاطين وهو يوزن قسورة.

(8) رواه أحمد (18715).

تَقْرَضُ عَلَيْهِمُ الْأَمَانَةُ فِي آدَاءِ تِلْكَ الْمَهْمَةِ.

■ ■ ■

عاشرها: تَرْبِيَةُ الْمُؤْمِنِ لِأَسْرَتِهِ عَلَى الْأَمَانَةِ وَإِحَاطَةِ

الْإِسْلَامَ وَحِفْظَهُ وَبِذَلِكَ مَا يَمْلِكُونَ فِي سَبِيلِ ذَلِكَ.

يَتَجَلَّى ذَلِكَ فِي قَوْلِ أَبِي بَكْرٍ ^ع لَمَّا أَمَرَهُ النَّبِيُّ

«بِإِخْرَاجِ مَنْ عِنْدَهُ: «لَا عَيْنَ عَلَيْكَ»، «إِنَّمَا هُمْ أَهْلُكَ بِأَبِي أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ»⁽⁹⁾.

■ ■ ■

الحادية عشر: مِشَارَكَةُ الْمَرْأَةِ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ.

يَتَجَلَّى ذَلِكَ مِنْ خِلَالِ الدُّورِ الَّذِي قَامَتْ بِهِ عَائِشَةُ

وَأَخْتُهَا أَسْمَاءُ ^ع حَيْثُ كَانَتَا نِعَمَ النَّاصِرِ وَالْمُعِينِ

فِي أَمْرِ الْهَجْرَةِ؛ فَلَمْ تَخْذُلَا أَبَاهُمَا أَبَا بَكْرٍ ^ع مَعَ

عِلْمِهِمَا بِخَطَرِ الْمَغَامَرَةِ، وَلَمْ تُفْشِيَا سِرَّ الرِّحْلَةِ لِأَحَدٍ، وَلَمْ

تَتَوَانِيَا فِي تَجْهِيزِ الرَّاحِلَةِ تَجْهِيزًا كَامِلًا، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ

مِمَّا قَامَتَا بِهِ.

■ ■ ■

الثانية عشر: ثَبَاتُ أَهْلِ الْإِيمَانِ فِي الْمَوَاقِفِ الْحَرْجَةِ.

يَتَجَلَّى ذَلِكَ فِي جَوَابِ النَّبِيِّ ^ع لِأَبِي بَكْرٍ

لَمَّا كَانَا فِي الْغَارِ، قَالَ أَبُو بَكْرٍ ^ع: يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَنَّ

أَحَدَهُمْ رَفَعَ قَدَمَهُ رَأْنَا، فَأَجَابَهُ النَّبِيُّ ^ع «مُطَمِّنًا لَهُ:

«مَا ظَنُّكَ بِأَخْتَيْنِ اللَّهِ تَالِثُهُمَا»⁽¹⁰⁾.

فَالثِّقَةُ بِاللَّهِ، وَالْإِتِّكَالُ عَلَيْهِ عِنْدَ الشَّدَائِدِ، وَالْيَقِينُ

بَأَنَّ اللَّهَ لَنْ يَتَخَلَّى عَنْ عَبْدِهِ فِي السَّاعَاتِ الْحَرْجَةِ، هُوَ حَالِ

أَهْلِ الْإِيمَانِ، بِخِلَافِ أَهْلِ الْكُذْبِ وَالنَّفَاقِ؛ فَهَمَّ سَرْعَانِ

مَا يَتَهَاوُونَ عِنْدَ الْمَخَافِ وَيَنْهَارُونَ عِنْدَ الشَّدَائِدِ.

■ ■ ■

الثالثة عشر: الثِّقَةُ بِاللَّهِ فِي الْمُرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ.

(9) أَخْرَجَهُ مُوسَى بْنُ عَقِبَةَ فِي مَفَازِهِ عَلَى مَا أَشَارَ إِلَيْهِ الْحَافِظُ ابْنُ حَجَرٍ

فِي «الْفَتْحِ» (679/8)، وَلَعِنِي فِي «عَمْدَةِ الْقَارِي» (59/17).

وَهُوَ عِنْدَ الْمُخَاوِرِ (3905) دُونَ قَوْلِهِ: «لَا عَيْنَ عَلَيْكَ».

(10) الْمُخَاوِرِ (4663)

وَنَرَى ذَلِكَ حِينَمَا خَرَجَ ^ع مِنْ مَكَّةَ مَكْرَهَا فَلَمْ

يَجْزِعَ، وَلَمْ يَذَلْ، وَلَمْ يَفْقَدْ ثِقَتَهُ بِرَبِّهِ، وَلَمَّا نَصَرَهُ اللَّهُ.

سَبِّحَانَهُ وَتَعَالَى. بِالْإِسْلَامِ وَظُهُورِ الْمُسْلِمِينَ لَمْ يَزِدْهُ زَهْوًا

وَعُرُورًا؛ فَأَخْلَقَهُ يَوْمَ أَخْرَجَ مِنْ مَكَّةَ كَارَهَا كَأَخْلَاقِهِ

يَوْمَ دَخَلَهَا فَاتَحًا ظَافِرًا، وَعَيْشَتَهُ يَوْمَ كَانَ فِي مَكَّةَ يَلَاقِي

الَّذِي مِنْ سَفَهَاءِ الْأَحْلَامِ كَعَيْشَتِهِ يَوْمَ أَطْلَتْ رَايَتَهُ الْبِلَادِ

الْعَرَبِيَّةَ، وَأَطْلَتْ عَلَى مَمَالِكِ قَيْصَرَ نَاحِيَةِ تَبُوكَ.

■ ■ ■

الرابعة عشر: إِبْرَازُ نُورِ الشُّبَابِ الْمُسْلِمِ فِي خِدْمَةِ

الدَّعْوَةِ وَالْدِّينِ، وَتَحْقِيقُ مَبَادِيِ الْإِسْلَامِ وَإِقَامَةُ الْمُجْتَمَعِ

الْمُسْلِمِ.

يَتَجَلَّى ذَلِكَ فِي النُّورِ الَّذِي كَانَ يُؤَدِّيهِ كُلُّ مَنْ عَبْدَ

اللَّهِ بْنِ أَبِي بَكْرٍ ^ع، مِنْ تَحَسُّسِ الْأَخْبَارِ مِنْ قَرِيشَ

وِإِبْلَاحِ النَّبِيِّ ^ع وَأَبِيهِ بِهَا، وَأَخْتِيهِ أَسْمَاءَ وَعَائِشَةَ

مَنْ الْجَدِّ فِي تَهْيِيءِ الزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ.

■ ■ ■

الخامسة عشر: إِبْرَازُ مَبْدَأِ التَّضَحُّيَةِ بِالْمَالِ

وَالْأَرْضِ فِي سَبِيلِ الْعَقِيدَةِ وَالْدِّينِ عِنْدَمَا يَقْتَضِي الْأَمْرَ،

فَبِذَلِكَ يَصْمَنُ الْمُسْلِمُونَ لَأَنْفُسِهِمُ الْمَالِ وَالْوَطَنَ وَالْحَيَاةَ،

وَإِنْ بَدَأَ الْأَوَّلُ وَهَلَتْ أَنْهَمُ تَعَرَّوْا عَنْ كُلِّ ذَلِكَ وَفَقَّصُوهُ.

■ ■ ■

السادسة عشر: الِاسْتِمْرَارُ فِي الدَّعْوَةِ إِلَى اللَّهِ

تَعَالَى حَتَّى فِي أَحْلَاكِ الظُّرُوفِ.

فَالِدَّاعِي الصَّابِقُ فِي دَعْوَتِهِ، الْمُؤَقِّنُ بِمَا يَدْعُو

إِلَيْهِ لَا تَقْصُرُ هِمَّتُهُ فِي الدَّعْوَةِ، وَنَشْرُ الْخَيْرِ بَيْنَ النَّاسِ،

وَإِبْصَالُهُ إِلَى قُلُوبِهِمْ مَهْمَا كَانَتْ الظُّرُوفُ قَاسِيَةً

وَالْأَحْوَالُ مُضْطَرِبَةً، وَالْأَمْنُ مَفْقُودًا، بَلْ يَنْتَهِزُ كُلُّ قُرْصَةٍ

مُنَاسِبَةٍ لِتَبْلِيغِ دَعْوَةِ اللَّهِ تَعَالَى.

وَهَذِهِ الْحَالُ فِي الْحَقِيقَةِ هِيَ سُنَّةٌ وَمَنْهَجُ الْأَنْبِيَاءِ

وَالْمُرْسَلِينَ، وَكَفَى بِهَا سُنَّةٌ وَمَنْهَجًا.

■ ■ ■

السابعة عشر مَنْ تَرَكَ شَيْئًا لِلَّهِ عَوَّضَهُ اللَّهُ خَيْرًا مِنْهُ.

فلَمَّا تَرَكَ الْمُهَاجِرُونَ دِيَارَهُمْ، وَأَهْلِيَهُمْ، وَأَمْوَالَهُمْ الَّتِي هِيَ مِنْ أَحَبِّ الْأَشْيَاءِ إِلَيْهِمْ، لَمَّا تَرَكَوْا ذَلِكَ كُلَّهُ لِلَّهِ، أَعَاضَهُمُ اللَّهُ بِأَنْ فَتَحَ عَلَيْهِمُ الدُّنْيَا، وَمَلَكَهُمْ شَرْقَهَا وَغَرْبَهَا.

■ ■ ■

الثامنة عشر يُوقِنُ الْمُؤْمِنُ أَنَّ الْمُسْتَقْبَلَ لِهَذَا الدِّينِ مَهْمَا اشْتَدَّتْ الظُّلْمَةُ أَوْ تَنَاقَصَ الْأَنْصَارُ: لِأَنَّ اللَّهَ نَاصِرُ دِينِهِ وَمُدْلُ أَعْدَائِهِ فِي كُلِّ زَمَنٍ وَحِينٍ إِذَا تَحَقَّقَ الْإِيمَانُ وَتَوَفَّرَتْ شُرُوطُ النَّصْرِ، فَالْعَاقِبَةُ نَوْمًا لِلتَّقْوَى وَلِلْمُتَّقِينَ، سُنَّةٌ مَاضِيَةٌ فِي دُنْيَا النَّاسِ.

■ ■ ■

التاسعة عشر الْحَفَاوَةُ بِالِدُّعَاةِ وَحَامِلِيهَا.

يَتَجَلَّى ذَلِكَ فِي فَرَحَةِ الْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْصَارِهِ وَمُهَاجِرِينَ بِقُدُومِ رَسُولِ اللَّهِ تَعَالَى " وَوَصُولِهِ إِلَيْهِمْ سَالِمًا، وَخُرُوجِهِمْ لِاسْتِقْبَالِهِ.

فَيَسْتَفَادُّ مِنْ ذَلِكَ مَشْرُوعِيَّةً اسْتِقْبَالِ الْعُلَمَاءِ وَالْأَمْرَاءِ، عِنْدَ مَقْدَمِهِمْ بِالْحَفَاوَةِ وَالْإِكْرَامِ.

■ ■ ■

العشرون الْهَجْرَةُ وَالْإِصْلَاحُ الْمُنْشُودُ.

قَالَ الْعَلَامَةُ مُحِبُّ الدِّينِ الْخَطِيبُ: «لَوْ أَنَّهَا فَهَمْنَا الْحِكْمَةَ الَّتِي انْطَوَتْ عَلَيْهَا حَادِثَةُ الْهَجْرَةِ، وَعَلِمْنَا أَنَّ كِتَابَ اللَّهِ الَّذِي نَتْلُوهُ قَدْ أَنْحَى بِاللَّائِمَةِ عَلَى جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ " كَانُوا فِي مَكَّةَ يَصِلُونَ وَيَصُومُونَ، وَلَكِنَّهُمْ ارْتَضَوْا الْبَقَاءَ تَحْتَ جَنَاحِ أَنْظِمَةٍ تُخَالِفُ الْإِسْلَامَ، فَلَا قُوَّةَ لَهُمْ عَلَى تَغْيِيرِهَا، وَلَمْ يَهَاجِرُوا إِلَى قَلْعَةِ الْإِسْلَامِ لِيَكُونُوا مِنْ جُنُودِهِ، لَعَلَّمْنَا أَنَّ الْإِسْلَامَ لَا يَكْتَفِي مِنْ أَهْلِهِ بِالصَّلَاةِ وَالصُّومِ، بَلْ يَرِيدُ مِنْهُمْ مَعَ ذَلِكَ أَنْ يُقِيمُوا شَرَائِعَهُ وَأَدَابَهُ فِي بَيْتِهِمْ وَأَسْوَاقِهِمْ وَأَنْدِيَتِهِمْ، وَمَجَامِعِهِمْ وَتَوَلَّوِينَ حُكْمِهِمْ، وَأَنَّ عَلَيْهِمْ أَنْ

يَتَوَسَّلُوا بِجَمِيعِ الْوَسَائِلِ الْمَشْرُوعَةِ لِتَحْقِيقِ هَذَا الْفَرْضِ الْإِسْلَامِيِّ بِإِدَّتَيْنِ بِهِ مِنَ الْبَيْتِ وَمُلاحِظِينَ ذَلِكَ فِي تَرْبِيَةِ مَنْ تَحْتَ أَمَانَتِهِمْ مِنْ بَنِينَ وَنِسَاءٍ، وَمُتَعَاوِنِينَ عَلَيْهِ مَعَ مَنْ يَنْشُدُ لِلْإِسْلَامِ الرَّفْعَةَ وَالْأَزْدِيَّاهُ مِنْ إِخْوَانِهِمْ، حَتَّى إِذَا عَمَّ هَذَا الْإِصْلَاحُ أَرْجَاءً وَاسِعَةً تَلَأَسَتْ تَحْتَ شُعَّتِهِ ظُلُمَاتُ الْبَاطِلِ، فَكَانَ لِهَذَا الْأَسْلُوبِ مِنْ أَسَالِيبِ الْهَجْرَةِ مِثْلُ هَذِهِ الْأَثَارِ الَّتِي كَانَتْ لِهَجْرَةِ النَّبِيِّ " وَأَصْحَابِهِ الْأَوَّلِينَ.

رَوَى مُسْلِمٌ فِي كِتَابِ الْإِمَارَةِ مِنْ «صَحِيحِهِ» عَنْ أَبِي عَثْمَانَ النَّهْدِيِّ أَنَّ مُجَاشِعَ بْنَ مِسْعُودٍ السُّلَمِيَّ قَالَ: جِئْتُ بِأَخِي أَبِي مَعْبُدٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ " بَعْدَ الْفَتْحِ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! بَايِعْهُ عَلَى الْهَجْرَةِ، فَقَالَ: عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ: «قَدْ مَضَتْ الْهَجْرَةُ بِأَهْلِهَا»، قَالَ مُجَاشِعُ: فَبَايَ شَيْءَ تَبَايَعَهُ؟ قَالَ: عَلَى الْإِسْلَامِ وَالْجِهَادِ وَالْخَيْرِ، قَالَ أَبُو عَثْمَانَ النَّهْدِيُّ: فَلَقِيتُ أَبَا مَعْبُدٍ فَأَخْبَرْتَهُ بِقَوْلِ مُجَاشِعِ، فَقَالَ: صَدَقَ.

وَفِي كِتَابِ السُّنَّةِ وَبَعْضِهِ فِي «الصُّحُوحِ» عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ وَفَضَالَةَ بْنِ عُبَيْدِ بْنِ نَافِدٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ " قَالَ: «الْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ السَّيِّئَاتِ»، فَإِلَى الْهَجْرَةِ أَثِمَ الْمُسْلِمُونَ، إِلَى هَجْرِ الْخَطَايَا وَالذُّنُوبِ، إِلَى هَجْرِ مَا يُخَالِفُ تَعَالِيمَ الْإِسْلَامِ فِي بَيْتُونَا، وَمَا نَقُومُ بِهِ مِنْ أَعْمَالِنَا، إِلَى هَجْرِ الضُّعْفِ وَالْبَطَالَةِ وَالْإِهْمَالِ وَالتَّرَفِّ وَالْكَذِبِ وَالرِّيَاءِ وَوَضْعِ الْأَشْيَاءِ فِي غَيْرِ مَوَاضِعِهَا⁽¹¹⁾.

■ ■ ■

وَأَخِيرًا. أَيُّهَا الْقَارِئُ الْكَرِيمُ هَذِهِ بَعْضُ الْمَوَاقِفِ وَالدُّرُوسِ الَّتِي اخْتَبَتْهَا لَكَ مِنْ هَجْرَةِ نَبِيِّنَا " وَصَحَابَتِهِ الْكَرَامِ عَلَّكَ تَسْتَفِيدُ مِنْهَا فِي حَيَاتِكَ، نَفْعَنِي اللَّهُ الْكَرِيمُ وَإِيَّاكَ بِهَا، آمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

(11) من إلهامات الهجرة ضمن «مقالات لكار كتاب العربية في العصر الحديث، 2، 362».

قُرب الرَّبِّ - جل وعلا - من داعيه

حسن ايت علجت

إِنَّ الدُّعَاءَ مِنَ الْعِبَادَاتِ الْعَظِيمَةِ الَّتِي شَرَعَهَا اللَّهُ لَا لِعِبَادِهِ، وَتَمَّ بِرَسُولِهِ كَيْفِيَّتَهَا وَتَفَاصِيلَهَا بَيَانًا شَافِيًا.

وقد صَنَّفَ الْعُلَمَاءُ قَدِيمًا وَحَدِيثًا . فِي ذَلِكَ تَصَانِيفَ كَثِيرَةً ذَكَرُوا فِيهَا كُلُّ مَا يَتَعَلَّقُ بِالدُّعَاءِ مِنْ فَضَائِلِهِ وَأَدَبِهِ وَشُرُوطِ إِجَابَتِهِ وَمَوَانِعِهَا وَبَيَانِ الدُّعَوَاتِ الْمُسْتَجَابَةِ وَالدُّعَوَاتِ الْمُنْهِي عَنْهَا وَغَيْرِهَا مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي لَهَا صِلَةٌ بِهَذِهِ الْعِبَادَةِ الْعَظِيمَةِ.

❖ وَمِنْ الْفَضَائِلِ الْجَلِيلَةِ لِلدُّعَاءِ: قُرْبُ الرَّبِّ لَا مِنْ دَاعِيهِ.

وهذه المسألة من المسائل التي شَمَّرَ لها الْعَابِدُونَ، وَاجْتَهَدَ فِي تَحْصِيلِهَا الصَّالِحُونَ.

□ وَقَدْ جَاءَ تَأْصِيلُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَسُنَّةِ رَسُولِهِ .

❖ فَقَدْ قَالَ اللَّهُ ﷻ فِي مُحْكَمِ التَّزْوِيلِ: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ﴾ [البقرة: 186].

● قَالَ الْإِمَامُ الطَّبْرِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (480/3): «يَعْنِي تَعَالَى ذِكْرَهُ. بِذَلِكَ: إِذَا سَأَلَكَ يَا مُحَمَّدٌ عِبَادِي عَنِّي أَيْنَ أَنَا؟ فَأَنِّي قَرِيبٌ مِنْهُمْ. أَسْمَعُ دُعَاءَهُمْ، وَأُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِي مِنْهُمْ». هـ.

❖ وَمِنْ بَابَتِهِ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ نَبِيِّهِ صَالِحٍ:

وَهُوَ يُخَاطَبُ قَوْمَهُ نَمُودَ: ﴿فَاسْتَغْفِرُوهُ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ [هود: 91].

● قَالَ الْبَغَوِيُّ فِي «تَفْسِيرِهِ» (185/4): «إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ» مِنَ الْمُؤْمِنِينَ، «مُجِيبٌ» لِدُعَائِهِمْ. اهـ.

❖ وَمِنْ ذَلِكَ أَيْضًا: قَوْلُ اللَّهِ ﷻ: ﴿قُلْ إِن صَلَّيْتُ فَلِأَنَّمَا أُحْضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ اهْتَدَيْتُ فِيمَا يُؤْتِي إِلَى رَبِّي إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ [مائدة: 101].

● قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ فِي «تَفْسِيرِهِ» (527/6): «وَقَوْلُهُ: ﴿إِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ﴾ أَيُّ: سَمِيعٌ لِأَقْوَالِ عِبَادِهِ، قَرِيبٌ مُجِيبٌ دَعْوَةَ الدَّاعِي إِذَا دَعَاهُ. اهـ.

□ أَمَّا فِي السُّنَّةِ الْمُطَهَّرَةِ، فَقَدْ جَاءَ ذِكْرُ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ . أَيُّ قُرْبُ الرَّبِّ ﷻ مِنْ دَاعِيهِ . فِي حَدِيثِ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزَاةٍ، فَجَعَلْنَا لَا نَصْفِدُ شَرْفًا، وَلَا نَعْلُو شَرْفًا، وَلَا نَهْبِطُ فِي وَادٍ، إِلَّا رَفَعْنَا أَصْوَاتَنَا بِالتَّكْبِيرِ، قَالَ: هَذَا مِنَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ! ارْبِعُوا عَلَى أَنْفُسِكُمْ، فَإِنَّكُمْ مَا تَدْعُونَ أَصَمَّ وَلَا غَالِبًا، إِنَّمَا تَدْعُونَ سَمِيعًا بَصِيرًا، إِنْ الَّذِي تَدْعُونَ أَقْرَبَ إِلَى أَحَدِكُمْ مِنْ عُنُقِ رَاحِلَتِهِ» (١).

● قَالَ الْإِمَامُ ابْنُ الْقَيِّمِ : فِي مَعْرِضِ كَلَامِهِ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ فِي كِتَابِهِ «طَرِيقُ الْهَجْرَتَيْنِ» (ص 45):

(١) صحيح: رواه أحمد (19599) واللفظ له، والبخاري (6610)، ومسلم (2704).

«فَهَذَا قُرْبُهُ مِنْ دَاعِيهِ وَذَاكَرُهُ: يَفْنِي: فَأَيُّ حَاجَةٍ بِكُمْ إِلَى رَفْعِ الْأَصْوَاتِ وَهُوَ لِقُرْبِهِ يَسْمَعُهَا وَإِنْ خَفِضْتُ، كَمَا يَسْمَعُهَا إِذَا رَفَعْتَ: فَإِنَّهُ سَمِيعٌ قَرِيبٌ» اهـ.

❖ وقد جاء في السنة أن هذا أقرب لحاصل بالداعين يكون في أحوال مخصوصة ومواطن محسنة منها:

❖ **حَالُ السُّجُودِ:** وذلك لما روى الإمام مسلم في «صحيحه» (482) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الْعَبْدُ مِنْ رَبِّهِ وَهُوَ سَاجِدٌ، فَأَكْثَرُوا الدُّعَاءَ».

وفي هذا المعنى جاء قوله تعالى: ﴿كَلَّا لَا تُطَعَّمُوا سَاجِدًا وَقَرَيْبًا﴾ [الشعراء: 25].

مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ أُرْشِدَ النَّبِيُّ ﷺ الْمُصَلِّي إِلَى الاجْتِهَادِ فِي الدُّعَاءِ حَالَ السُّجُودِ: لِأَنَّهُ أُخْرِيَ وَأَوَّلِيَ بِالْإِجَابَةِ وَالْقَبُولِ، فَقَدْ رَوَى الْإِمَامُ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» (479) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «...أَلَا وَابْنِي نَهَيْتُ أَنْ أَقْرَأَ الْقُرْآنَ رَاكِعًا أَوْ سَاجِدًا؛ فَأَمَّا الرُّكُوعُ فَعَظَّمُوا فِيهِ الرَّبَّ ﷻ، وَأَمَّا السُّجُودُ فَاجْتَهِنُوا فِي الدُّعَاءِ؛ فَقَمِنْ أَنْ يَسْتَجَابَ لَكُمْ».

وَمِنْ نَزَرِ كَلَامِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ ابْنِ تَيْمِيَّةَ مَا ذَكَرَهُ تَفْصِيلًا لِكَوْنِ السُّجُودِ وَسِيلَةً لِلْقُرْبِ مِنَ الرَّبِّ. جَلَّ وَعَلَا: حَيْثُ قَالَ فِي «الْمَجْمُوعِ» (237/5، 238):

«هَلَمَّا كَانَ السُّجُودُ غَايَةَ سُفُولِ الْعَبْدِ وَخُضُوعِهِ: سَبَّحَ اسْمَ رَبِّهِ الْأَعْلَى: فَهُوَ سُبْحَانَهُ. الْأَعْلَى، وَالْعَبْدُ الْأَسْفَلُ: كَمَا أَنَّهُ الرَّبُّ، وَالْعَبْدُ الْعَبْدُ، وَهُوَ الْغَنِيُّ، وَالْعَبْدُ الْفَقِيرُ، وَلَيْسَ بَيْنَ الرَّبِّ وَالْعَبْدِ إِلَّا مَحْضُ الْعِبَادِيَّةِ؛ فَكَلَّمَا كَمَلَهَا قُرْبُ الْعَبْدِ إِلَيْهِ: لِأَنَّهُ سُبْحَانَهُ. بَرُّ جَوَادٍ مُحْسِنٍ يُعْطِي الْعَبْدَ مَا يَنْاسِبُهُ: فَكَلَّمَا عَظُمَ فَقَرُّهُ إِلَيْهِ كَانَ أَعْلَى، وَكَلَّمَا عَظُمَ ذُلُّهُ لَهُ كَانَ أَعَزَّ؛ فَإِنَّ النَّفْسَ لَمَّا فِيهَا مِنْ أَهْوَائِهَا الْمُتَنَوِّعَةِ، وَتَسْوِيلِ الشَّيْطَانِ لَهَا. تَبَعَّدَ

عَنِ اللَّهِ: حَتَّى تَصِيرَ مَلْعُونَةً بَعِيدَةً مِنَ الرَّحْمَةِ، وَاللَّعْنَةُ هِيَ الْبَعْدُ، وَمَنْ أَعْظَمَ ذُنُوبَهَا إِرَادَةُ الْعُلُوِّ فِي الْأَرْضِ، وَالسُّجُودُ فِيهِ غَايَةُ سُفُولِهَا» اهـ.

وَمِنْ حَالَاتِ قُرْبِ الرَّبِّ ﷻ مِنْ دَاعِيهِ:

❖ **الدُّعَاءُ فِي حَوْفِ اللَّيْلِ لِأَخْرِ:** فَقَدْ عَمَّرُوا ابْنَ عَبَّاسَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «أَقْرَبُ مَا يَكُونُ الرَّبُّ مِنَ الْعَبْدِ فِي حَوْفِ اللَّيْلِ الْآخِرِ، فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَكُونَ مِمَّنْ يَذْكُرُ اللَّهَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ فَكُنْ» (2).

وهذا الموطن هو مِنْ مَوَاطِنِ إِجَابَةِ الدُّعَاءِ كَمَا جَاءَ ذَلِكَ فِي حَدِيثِ أَبِي أَمَامَةَ الْبَاهِلِيِّ قَالَ: قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيُّ الدُّعَاءِ أَسْمَعُ؟ قَالَ: «جَوْفُ اللَّيْلِ الْآخِرِ، وَدُبُرُ الصَّلَوَاتِ الْمَكْتُوبَاتِ» (3).

وَفِي ذَلِكَ. أَيْضًا. جَاءَ الْحَدِيثُ الَّذِي يَرْوِيهِ الْإِمَامُ مُسْلِمٌ فِي «صَحِيحِهِ» (757) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «إِنْ فِي اللَّيْلِ لِسَاعَةٌ لَا يُوَافِقُهَا رَجُلٌ مُسْلِمٌ يَسْأَلُ اللَّهَ خَيْرًا مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، إِلَّا أَعْطَاهُ إِيَّاهُ، وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ».

وقد مدح الله تعالى المستيقظين بالليل لدُّعَاءِ اللَّهِ ﷻ وَسُؤَالِهِ. فَقَالَ: ﴿تَتَعَالَى جُثُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ [الشعراء: 16].

وَقُرْبِ الرَّبِّ ﷻ مِنْ دَاعِيهِ فِي هَذَا الْوَقْتُ الْمُبَارَكِ يَنْاسِبُ أَمْرًا عَظِيمًا أَخْبَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ فِي مَا اسْتَفَاضَ عَنْهُ فِي «الصَّحِيحَيْنِ» وَ«السُّنَنِ» وَ«الْمُسَانِيدِ» عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ فَيَقُولُ: مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِيبَ لَهُ، وَمَنْ يَسْأَلُنِي فَأُعْطِيَهُ، وَمَنْ يَسْتَغْفِرُنِي فَأَغْفِرَ لَهُ».

ولهذا قال شيخ الإسلام ابن تيمية في «مجموع

(2) صحيح: رواه الترمذي والنسائي، انظر: «صحيح الترغيب» (1647).

(3) صحيح: رواه الترمذي والنسائي، انظر: «صحيح الترغيب» (1648).

وهو قُرْبٌ يَقْتَضِي إِجَابَةً دَاعِيَةٍ، وَثَابَةً عَابِدِيَةٍ. سبحانه وتعالى.

وهناك قُرْبٌ آخَرٌ وهو القُرْبُ اللَّازِمُ الْعَامُّ الَّذِي يَشْمَلُ الْبِرَّ وَالْفَاجِرَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْكَافِرَ، وَيَقْتَضِي الْعِلْمَ وَالْقُدْرَةَ.

قال الشيخ عبد الرحمن السَّعْدِي : في تفسير قوله تعالى: ﴿فَاسْتَغْفِرُوا ثُمَّ تَوَبُّوا إِلَى اللَّهِ إِنَّ رَبَّيَ قَرِيبٌ مُجِيبٌ﴾ [١١] ﴿١١﴾ [١١٤٤] من «تفسيره» (ص 340 ط/مؤسسة الرسالة):

«وَأَعْلَمَ أَنَّ قُرْبَهُ. تعالى. نَوْعَانِ: عَامٌّ، وَخَاصٌّ؛ فَالْقُرْبُ الْعَامُّ: قُرْبُهُ بِعِلْمِهِ مِنْ جَمِيعِ الْخَلْقِ، وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيَّ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [١٢] [١١٤٤].»

وَالْقُرْبُ الْخَاصُّ: قُرْبُهُ مِنْ عَابِدِيهِ وَسَائِلِيهِ وَمُحِبِّيهِ، وَهُوَ الْمَذْكُورُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَأَسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ [١٣] [١١٤٤]، وَفِي هَذِهِ آيَةٍ، وَفِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ﴾ [١٤] [١١٤٤].»

وهذا النوع قُرْبٌ يَقْتَضِي الطَّاعَةَ. تعالى. [بعبادته]، وَإِجَابَتُهُ لِدَعْوَاتِهِمْ، وَتَحْقِيقُهُ لِمُرَادَاتِهِمْ؛ وَلِهَذَا يُقَرَّنُ بِاسْمِهِ «الْقَرِيبُ» اسْمُهُ «الْمُجِيبُ» اهـ.

وهناك فَرْقٌ آخَرٌ بَيْنَ الْقُرْبِ الْعَامِّ وَالْقُرْبِ الْخَاصِّ مِنْ حَيْثُ الصَّيْفَةُ. فَالْقُرْبُ الْخَاصُّ يَأْتِي بِصِيفَةِ الْمُفْرَدِ، بِخِلَافِ الْقُرْبِ الْعَامِّ فَإِنَّهُ يَأْتِي بِصِيفَةِ الْجَمْعِ، وَهَذِهِ الصَّيْفَةُ فِي كَلَامِ الْقَرِيبِ لِلْوَاحِدِ الْعَظِيمِ الَّذِي لَهُ جُنُودٌ يُطِيعُونَهُ؛ فَإِذَا فَعَلَ مَنْ تَحْتَ يَدِهِ وَطَوَعَ أَمْرِهِ مِنَ الْجُنُودِ فَعَلًا بِأَمْرِهِ. قَالَ: نَحْنُ فَعَلْنَا.

ومثال ذلك قَوْلُ اللَّهِ. تبارك وتعالى. فِي الْمُحْتَضَرِ: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيَّ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُونَ﴾ [١٥] [١١٤٤]؛ وَالْمَقْصُودُ بِهِ مَا يَفْعَلُهُ. سبحانه. بجنوده من الملائكة

فتأواه» (241/5) مُبَيَّنًا سِرَّ إِجَابَةِ الدُّعَاءِ فِي جَوْفِ اللَّيْلِ. «وَالنَّاسُ فِي آخِرِ اللَّيْلِ يَكُونُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ التَّوَجُّهِ وَالتَّقَرُّبِ وَالرَّهْقَةِ مَا لَا يُوْجَدُ فِي غَيْرِ ذَلِكَ الْوَقْتِ، وَهَذَا مُنَاسِبٌ لِنَزُولِهِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا، وَقَوْلُهُ: «هَلْ مِنْ دَاعٍ. هَلْ مِنْ سَائِلٍ. هَلْ مِنْ تَائِبٍ» اهـ. وَمِنْ خَالَاتِ قُرْبِ الرَّبِّ ﷻ مِنْ دَاعِيَةٍ:

١- الدعاء في يوم عرفة. ففي هذا اليوم الأغزر. وهو من أعظم أيام الحج. يَدْنُو اللَّهُ. جُلُوعًا. مِنْ عِبَادِهِ مِنْ أَهْلِ الْمَوْقِفِ، وَيَبَاهِي الْمَلَائِكَةَ الْكَرَامَ بِالْحَجِيجِ. فَقَدْ رَوَى مُسْلِمٌ فِي «صحيحه» (1348) عَنْ عَائِشَةَ أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ؓ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «مَا مِنْ يَوْمٍ أَكْثَرَ مِنْ أَنْ يُعْتَقَ اللَّهُ فِيهِ عَبْدًا مِنَ النَّارِ مِنْ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَإِنَّهُ لَيَدْنُو، ثُمَّ يُبَاهِي بِهِمُ الْمَلَائِكَةَ فَيَقُولُ: مَا أَرَادَ هَؤُلَاءِ..»

وهذا القُرْبُ الْإِلَهِيُّ مِنْ أَهْلِ الْمَوْقِفِ يُنَاسِبُ الْحَالَ الَّتِي هُمْ عَلَيْهَا مِنَ الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ وَالْانْكِسَارِ وَالْإِنْطِرَاحِ بَيْنَ يَدَيِ اللَّهِ ﷻ.

ذلك بَأَنَّ الدُّعَاءَ فِي هَذَا الْيَوْمِ هُوَ خَيْرُ الدُّعَاءِ؛ وَذَلِكَ لِمَا رَوَى عَمْرُو بْنُ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «خَيْرُ الدُّعَاءِ دُعَاءُ يَوْمِ عَرَفَةَ، وَخَيْرُ مَا قُلْتُ أَنَا وَالنَّبِيُّونَ مِنْ قَبْلِي: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، لَهُ الْمُلْكُ، وَلَهُ الْحَمْدُ، وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ» (4).

فَتَبَيَّنَ. حِينَئِذٍ. مَنْ خِلَالِ هَذِهِ الْمَوَاطِنِ الثَّلَاثَةِ مُنَاسِبَةُ قُرْبِ الرَّبِّ ﷻ مِنْ عَبْدِهِ الْمُؤْمِنِ لِكُونِهِ فِي حَالِ الدُّعَاءِ وَالتَّضَرُّعِ لِلَّهِ تَعَالَى.

٢- ومم يجسر لنسبته عنيه أن هذا القُرْبُ الْمَذْكُورُ هُوَ قُرْبٌ عَارِضٌ خَاصٌّ بِدَاعِيَةٍ وَعَابِدِيَةٍ. جُلُوعًا.

(4) حسن: رواه الترمذي. انظر: «صحيح الترمذي» (1536).

وقال : ناصحاً وموجهاً في أثناء كلامه عن
قرب الرب ﷻ من عبده في كتابه «بدائع الفوائد»
(519/3):

«وإياك ثم إياك أن تُعبر عنه بغير العبارة النبوية،
أو يقع في قلبك غير معناها ومرايها؛ فتزل قدم بعد
ثبوتها».

ثم قال - بعد ذلك - مبيناً طريق المتكبرين سبيل
الحق في هذه المسألة:

«وقد ضعف تمييز خلائق في هذا المقام، وساء
تغيرهم؛ فوقعوا في أنواع من الطامات والسطح.
وقابلهم من غلط حجابهم فأنكر محبة العبد لربه
جملة وقربه منه، وأعاد ذلك إلى مجرد الثواب المخلوق؛
فهو عنده المحبوب القريب ليس إلا».

وقد ذكرنا من طرق الرد على هؤلاء وهؤلاء في
كتاب «التحفة» أكثر من مائة طريق» اهـ.

وهدى الله ﷻ أهل السنة وله الحمد والمنة، وهم
أهل الوسط الذي لا وكس فيه ولا شطط؛ فاثبتوا ما
نطقت به الآيات والأحاديث الصحيحة من قرب الله
ﷻ من داعيه وعابديه، مع إثباتهم لعلوه - سبحانه - على
خلقه واستوائه على عرشه؛ فهو - سبحانه - علي في دنوه،
قريب في علوه.

كما أنهم فرقوا بين القرب العام والقرب الخاص،
وما يقتضيه كل منهما من المعاني الخاصة به، وبهذا
تحقق في شأنهم قول الله تعالى: ﴿فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا
لِمَا اخْتَلَعُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِهِ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ﴾ [سورة النحل: 17].

والله تعالى أعلم، والحمد لله رب العالمين.

كما نبه على هذا الحافظ ابن رجب : حيث قال في
«جامع العلوم والحكم» (ص 37) بعد أن ساق طائفة
من النصوص المذكورة آنفاً:
«ومن هم شيتاً من هذه النصوص تشبيهاً لو حلوا
أو اتحاداً، فإنما أتى من جهله وسوء فهمه عن الله ﷻ
وعن رسوله ﷺ، والله ورسوله بريتان من ذلك كله.
فستحان من ليس كمثله شيء وهو السميع
البصير» اهـ.

ونبه على هذا - أيضاً - الإمام ابن القيم : في
«مدارج السالكين» (2/266) فقال: «فهذا قرب
خاص بالداعي دعاء العبادة والثناء والحمد».

وهذا القرب لا ينال في كمال مبانة الرب لخلقه
واستوائه على عرشه؛ بل يجامعه ويلازمه؛ فإنه ليس
كقرب الأجسام بعضها من بعض - تعالى الله عن ذلك
علواً كبيراً -؛ ولكنه نوع آخر.

والعبد في الشاهد يجد روجه قريبة جداً من
محبوب بيته وبيته مفاوز تتقطع فيها أعناق المطي،
ويجده أقرب إليه من جليسه كما قيل:
ألا رب من يدنو ويرغم أنه

يحبك والنائي أحب وأقرب
وأهل السنة أولياء رسول الله ﷺ وورثته وأحباءه
الذين هو عندهم أولى بهم من أنفسهم. وأحب إليهم
منها - يجدون نفوسهم أقرب إليه - وهم في الأقطار
النائية عنه - من جيران حجرته في المدينة.
والمحبون المستأفون للكعبة والبيت الحرام يجدون
قلوبهم وأرواحهم أقرب إليها من جيرانها ومن حولها،
هذا مع عدم تأني القرب منها.

فكيف بمن يقرب من خلقه كيف يشاء وهو مستو
على عرشه؟ اهـ.

فتاوى شرعية

أ. د. محمد علي فركوس
أستاذ بكلية العلوم الإسلامية بجامعة الجزائر

مسلم،⁽²⁾ ثانيًا.

فإذا انتفى أحد شرطي الأحقية بالمجلس أو كليهما انتفى المشروط، ولم يبق للمكان المحجوز أي وجه للمطالبة والاستحقاق، والعلم عند الله تعالى.

في حجز الأماكن في المساجد

• السؤال:

ما حكم حجز الأماكن في المساجد؟

• الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فإذا فارق المصلي مكانه للحاجة ليعود إليه؛ فهو أحق بمكانه، سواء حجزه بشيء أو لم يحجزه، لقوله: "إِذَا قَامَ أَحَدُكُمْ مِنْ مَجْلِسِهِ ثُمَّ رَجَعَ إِلَيْهِ فَهُوَ أَحَقُّ بِهِ"⁽¹⁾، غير أن الأحقية بالمجلس إنما تتقرر بالمفارقة اليسيرة كالنوض وضوء الحاجة أو الشغل اليسير أولاً، كما يكون أحق بمجلسه في تلك الصلاة وحدها دون غيرها، كما صرح به النووي في «شرح» على

(1) أخرجه مسلم (5818) أبو داود (4853)، والذاري (2555)، وابن حبان (588)، وأحمد (7514)، والبيهقي (12059)، والنخاري في «الأدب المفرد» (1171)، وعبد الرزاق في «المصنف» (19792)، من حديث أبي هريرة .

في حكم

التوسعة والسرور في ليلة عاشوراء

• السؤال:

جرت العادة عندنا أن الكثير من العائلات تقوم بإعداد طعام خاص (كالكنكس باللحم أو الشخشوخة أو غيرهما) ليلة عاشوراء سواء صاموا أو لم يصوموا، فما حكم صنع هذا الطعام؟ وما حكم تلبية الدعوة إليه؟

• الجواب:

يَوْمُ عاشوراء من بركات شهر الله المحرم وهو اليوم العاشر منه، وإضافة الشهر إلى الله تعالى. تدل على

(2) (162.161/14).

«مِثْلُ مَا أَحْدَثَ بَعْضُ أَهْلِ الْأَهْوَاءِ فِي يَوْمِ عَاشُورَاءَ، مِنَ التَّعَطُّشِ وَالتَّحْزُنِ وَالتَّجَمُّعِ، وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الْمُحَدَّثَةِ الَّتِي لَمْ يَشْرَعْهَا اللَّهُ - تَعَالَى - وَلَا رَسُولُهُ ^{﴿١﴾} وَلَا أَحَدٌ مِنَ السَّلَفِ لَا مِنْ أَهْلِ بَيْتِ رَسُولِ اللَّهِ ^{﴿٢﴾} وَلَا مِنْ غَيْرِهِمْ...

وكانت هذه مُصِيبَةً عند المسلمين - أي: قتل الحسين - يجب أن تُتَلَقَّى بِمَا يُتَلَقَّى بِهِ الْمَصَائِبُ مِنَ الْإِسْتِرْجَاعِ الْمَشْرُوعِ، فَأَحْدَثَ بَعْضُ أَهْلِ الْبِدْعِ فِي مِثْلِ هَذَا الْيَوْمِ خِلَافَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ عِنْدَ الْمَصَائِبِ، وَضَمُّوا إِلَى ذَلِكَ مِنَ الْكُذْبِ وَالْوَقِيعَةِ فِي الصَّحَابَةِ الْبُرَاءِ مِنْ فِتْنَةِ الْحُسَيْنِ ^{﴿٣﴾} وَغَيْرِهَا أُمُورًا أُخْرَى مِمَّا يَكْرَهُهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ...

وَأَمَّا اتِّخَاذُ أَمْثَالِ أَيَّامِ الْمَصَائِبِ مَاتَمَ هَذَا لَيْسَ فِي دِينِ الْمُسْلِمِينَ، بَلْ هُوَ إِلَى دِينِ الْجَاهِلِيَّةِ أَقْرَبُ، إِلَى أَنْ قَالَ ^{﴿٤﴾}: «وَأَحْدَثَ بَعْضُ النَّاسِ فِيهِ أَشْيَاءَ مُسْتَنْدَةً إِلَى أَحَادِيثَ مُوضُوعَةٍ لَا أَصْلَ لَهَا مِثْلُ: فَضْلِ الْإِغْتِسَالِ فِيهِ، أَوْ التَّكْحُلِ، أَوْ الْمَصَافَحَةِ، وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ وَنَحْوُهَا مِنَ الْأُمُورِ الْمُبْتَدَعَةِ كُلِّهَا مَكْرُوهَةٌ، وَإِنَّمَا الْمُسْتَحَبُّ صَوْمُهُ... وَالْأَشْيَاءُ أَنْ هَذَا وَضَعُ مَا ظَهَرَتِ الْعَصْبِيَّةُ بَيْنَ النَّاصِبَةِ وَالرَّافِضَةِ؛ فَإِنَّ هَؤُلَاءِ اتَّخَذُوا يَوْمَ عَاشُورَاءَ مَاتَمًا، فَوَضَعَ لَوْلَاكَ فِيهِ آثَارًا تَقْتَضِي التَّوَسُّعَ فِيهِ وَاتِّخَاذَهُ عِيدًا، وَكِلَاهُمَا بَاطِلٌ» ^{﴿٥﴾}.

وَإِذَا عَلِمَ أَنَّهُ لَا يُشْرَعُ فِي هَذَا الْيَوْمِ إِلَّا الصَّيَامُ؛ فَلَا يَجُوزُ تَلْبِيَةُ دَعْوَةٍ مِنْ اتَّخَذَهُ مَاتَمًا، وَلَا مِنْ اتَّخَذَهُ عِيدًا؛ لِأَنَّهُ لَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ أَنْ يَغَيِّرَ مِنْ شَرِيعَةِ اللَّهِ شَيْئًا لِأَجْلِ أَحَدٍ أَوْ يَزِيدَ عَلَيْهَا وَيَسْتَدْرِكُ، وَالْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى.

(7) «اقتضاء الصراط المستقيم» لابن تيمية (2/ 129 - 133).

شرفه وفضله؛ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يُضَيِّفُ إِلَيْهِ إِلَّا خَوَاصَّ مَخْلُوقَاتِهِ، قَالَ ^{﴿٦﴾}: «أَفْضَلُ الصَّيَامِ بَعْدَ رَمَضَانَ شَهْرُ اللَّهِ الْمُحَرَّمِ» ^{﴿٣﴾}، وَحُرْمَةُ الْعَاشِرِ مِنْهُ قَدِيمَةٌ، وَفَضْلُهُ عَظِيمٌ، فَفِيهِ أَنْجَى اللَّهُ مُوسَى - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - وَقَوْمَهُ، وَأَغْرَقَ فِرْعَوْنَ وَجُنُودَهُ، فَصَامَهُ مُوسَى - عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ - شُكْرًا لِلَّهِ، وَكَانَتْ قَرِيشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ تَصُومُهُ، وَكَانَتْ الْيَهُودُ تَصُومُهُ كَذَلِكَ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ^{﴿٤﴾}: «فَنَحْنُ أَحَقُّ وَأَوْلَى بِمُوسَى مِنْكُمْ» ^{﴿٥﴾}، فَصَامَهُ رَسُولُ اللَّهِ ^{﴿٦﴾} وَأَمَرَ بِصِيَامِهِ، وَكَانَ صِيَامُهُ وَاجِبًا عَلَى أَقْوَى الْأَقْوَالِ وَأَرْجَحِهَا، ثُمَّ صَارَ مُسْتَحَبًّا بَعْدَ فَرَضِ صِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ، وَيُسْتَحَبُّ صَوْمُ النَّاسِ مَعَهُ، مُخَالَفَةً لِلْيَهُودِ فِي إِفْرَادِ الْعَاشِرِ، وَفَضْلُهُ الْعَظِيمُ تَكْفِيرُ السَّنَةِ الْمَاضِيَةِ، فَهَذَا هُوَ الثَّابِتُ فِي السَّنَةِ الْمُطَهَّرَةِ، وَلَا يُشْرَعُ فِي هَذَا الْيَوْمِ شَيْءٌ غَيْرُ الصَّيَامِ.

أَمَّا مُحَدَّثَاتُ الْأُمُورِ الَّتِي ابْتَدَعَتْهَا الرَّافِضَةُ ^{﴿٥﴾} مِنَ التَّعَطُّشِ وَالتَّحْزُنِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنَ الْبِدْعِ، فَاتَّخَذُوا هَذَا الْيَوْمَ مَاتَمًا، وَمِنْ قَابِلِهِمُ النَّاصِبَةُ ^{﴿٦﴾} بِإِظْهَارِ الْفَرَحِ وَالسُّرُورِ فِي هَذَا الْيَوْمِ وَتَوْسِيعِ النِّفَقَاتِ فِيهِ، فَلَا أَصْلَ لَهُؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ يُمْكِنُ الِاعْتِمَادُ عَلَيْهِ، إِلَّا أَحَادِيثُ مُخْتَلَفَةٌ وَضَعَتْ كَذِبًا عَلَى النَّبِيِّ ^{﴿٧﴾} أَوْ ضَعِيفَةٌ لَا تَقْوَى عَلَى النَّهْوِ.

وَقَدْ بَيَّنَّ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ ^{﴿٨﴾} ذَلِكَ بِقَوْلِهِ:

(3) أَخْرَجَهُ مُسْلِمٌ (2755)، وَابْنُ دَاوُدَ (2429)، وَالتِّرْمِذِيُّ (438)، وَالنَّسَائِيُّ (1613)، وَابْنُ مَاجَةَ (1742)، وَأَحْمَدُ (8158)، مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.

(4) أَخْرَجَهُ الْحَارِثِيُّ (2004)، وَمُسْلِمٌ (2656) أَبُو دَاوُدَ (2444)، وَابْنُ مَاجَةَ (1734)، وَالْحَمِيدِيُّ فِي «مُسْنَدِهِ» (543)، مِنْ حَدِيثِ بَنِي هَاشِمٍ.

(5) «الرَّافِضَةُ»: فِرْقَةٌ مِنَ الشَّيْعَةِ الْكُبْرَى، بَايَعُوا زَيْدَ بْنَ عَلِيٍّ، ثُمَّ هَالُوا لَهُ: تَبَرُّاً مِنَ الشَّيْعِينَ (أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ ^{﴿١﴾}) هَابِي فَتَرَكُوهُ وَرَفَعُوهُ، أَي: قَاطَمُوهُ وَخَرَجُوا مِنْ بَيْتِهِ، وَمِنْ أَصُولِهِمُ: الْإِمَامَةُ، وَالْعَصْمَةُ، وَالْمُهْدِيَّةُ، وَالتَّقْبَةُ، وَسَبُّ الصَّحَابَةِ وَغَيْرِهَا.

(6) لِنَاصِبَةٍ: هُمْ لَدَيْنَ يَفْضُونَ عَلِيًّا وَأَصْحَابَهُ، انْظُرْ: مَجْمُوعُ الْفَتَاوَى (301/25).

الرُّضَا الضَّعْفِي بتطبيق الأعراف والقوانين الكُفْرِيَّة لذلك البلد، فصلاً عن التَّحَاكُم إليهم، والاعتزاز بكونه مواطناً كَنَدِيًّا، وما يُفَضِي إليه من المودَّة والنَّشْبُة بهم في أفعالهم وأقوالهم، وهو ينل في الإيمان إِمَّا في كماله أو في أصله بِخَسَبِ الحال، قال تعالى: ﴿لَا يَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ...﴾ [التوبة: 122].

فالمسلم مطالبٌ بِإكمال دينه وزيادة إيمانه بالدُّعْوَة إلى الله - تعالى - وإظهار الإسلام، إذ من شروط إباحت السفر إلى بلاد الكفر إظهار الدين، والجهار بشمائره على سبيل الكمال بلا معارضة في شيء منها، مع الاستطاعة على الولاء والبراء، ومن لا يقدر على ذلك فالواجب عليه أن يعود من حيث جاء ويجتهد في طلب العمل ويكتفي بالقليل، ويسأل الله التوفيق فهو خير مُعِين وأحسن كفيل، والعلم عند الله تعالى.

في تقدير النفقة بعد الطلاق

• السؤال

ما هو مقدار النفقة الذي يحدده الشرع للزوجة بعد وقوع الطلاق؟ وهل يراعى فيه دخل الزوج وحالته المالية؟ وبارك الله فيكم.

• الجواب:

اعلم أن النفقة والسكنى للمرأة إذا كان لزوجها عليها رجعة، فللمعتدة في الطلاق الرجعي النفقة

التجنس بجنسية أهل الكفر

• السؤال:

أنا شاب جزائري مستقيم على أمر ديني. إن شاء الله تعالى، وأعيش في كندا منذ مدة، وأحاول الخروج منها في أسرع وقت، ولكن ليس لي سكن لأستقر في بلدي، هل يمكنني أخذ الجواز الكندي، بشروط أذكرها بعد قليل. إذ أنه يعينني على الخروج من هذا البلد والدخول إلى دول الخليج ومحاولة الإقامة هناك، وفيما يلي أذكر الشروط:

أولاً: إن أخذ الجواز الكندي لا يلغي جنسيتي الجزائرية، بل تكون هي الأصلية، وهذا مقرر عندهم، كما أن الدولة الجزائرية تقبل التعدد.

ثانياً: يمكنني التخلي عن هذا الجواز في أي وقت شئتُ بدون أي مشكلة، وهذا أيضاً مقرر عندهم في قوانينهم.

ثالثاً: يمكنني تفادي القسم على احترام الملكة وأبنائها وملئها بأن أجلس في آخر القاعة ولا ألتفت بأي شيء.

أفيدونا بآراءكم فيكم.

• الجواب:

إنه لا يجوز التجنس بجنسية أهل الكفر، ولو مع المحافظة على الجنسية الأصلية؛ للآثار السلبية التي تعود على دين المسلم وعقيدته، ويكفي أن يعلم ترتب

في اعتبار صحة دخول طالب العلم في سهم «وفي سبيل الله»

• السؤال:

قرأت في «تفسير الشيخ السعدي»، في آية الزكاة من سورة التوبة: في بيان صنف «وفي سبيل الله»، قوله: «وقال كثير من الفقهاء: إن تفرغ القادر على الكسب لطلب العلم، أعطي من الزكاة، لأن العلم داخل في الجهاد في سبيل الله، اهـ».

فهل يدخل في سهم «في سبيل الله» طالب العلم؟
 كأن يعطى من المال من أجل السفر لطلب العلم؟ أو
 لشراء الكتب؟
 وجزاكم الله كل خير.

• الجواب:

بغض النظر عن مذهب المؤسسين في معنى «في سبيل الله» في آية مصارف الزكاة: «إِنَّمَا الصَّدَقَتُ...»
 (١٦٠)، فإن ما دلت عليه السنة الصحيحة دخول صنفين فيه فقط، وهما:

الأول: الغازي الذي ليس له سهم أو راتب في الخزانة العامة ولو كان غنياً: لقوله: «لَا تَحُلْ الصَّدَقَةَ لَغْنِي إِلَّا لَخَمْسَةٍ: لِعَامِلٍ عَلَيْهَا، أَوْ رَجُلٍ اشْتَرَاهَا بِمَالِهِ أَوْ غَارِمٍ، أَوْ غَازٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، أَوْ مُسْكِينٍ تُصَدَّقُ عَلَيْهِ فَأَهْدِي مِنْهَا لَغْنِي»^(١٢)، ولقوله: «ثَلَاثَةُ حَقٍّ عَلَى

(١٢) أخرجه أبو داود (١٦٣٥)، ومالك في «الموطأ» (٦٠٤)، والحاكم في «المستدرک» (١٤٨٠)، وأحمد (١١٢٩٨)، والبيهقي في «السُّنَنِ الْكُبْرَى» (١٣٤٤٠)، من حديث أبي سعيد الخدري والحديث صححه الألباني في «الإرواء» (٨٧٠).

وَالسُّكْنَى لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَسْكِنُوهُمْ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وَجْدِكُمْ﴾ (١٦)، وكذلك للمعتدة الحامل النفقة سواء كانت في عدة الطلاق الرجعي أم البائن أم كانت في عدة وفاة: لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ (سورة: ١٦)، أمّا المبتوتة فلا نفقة لها ولا سُكْنَى على الصحيح من أقوال أهل العلم: لقوله: «في حديث فاطمة بنت قيس: «لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ نَفَقَةٌ»^(٨)، وفي رواية: «لَا نَفَقَةٌ لَكَ وَلَا سُكْنَى»^(٩)، هذا ما رجّحه ابن القيم والشوكاني وغيرهما، كما أن المبتوتة لا نفقة لها فكذلك المعتدة من وفاة إلا أن تكونا حاملتين: لقوله: «لَا نَفَقَةٌ لَكَ إِلَّا أَنْ تَكُونِي حَامِلًا»^(١٠).

هذا؛ وإذا كانت الزوجة المطلقة طلاقاً مقيماً مع زوجها، ويتولّى إحضار ما يكفيها من حاجياتها من طعام وكسوة وغيرهما، فلا حق للمرأة أن تطلب فرض النفقة؛ لقيام الزوج بواجبه، فإذا كان بخيلاً أو تركها بدون نفقة فلها أن ترفع أمرها للقاضي؛ ليقضي لها بالنفقة، أو تأخذ من ماله ما يكفيها بالمعروف؛ لحديث هند بنت عتبة AE ، قال لها رسول الله: «خُذِي مَا يَكْفِيكِ وَوَلَدُكِ بِالْمَعْرُوفِ»^(١١).

فالحاصل أن النفقة تقدر بكفاية المرأة مع التقيد بالمعروف، وهو يختلف باختلاف الأزمنة والأمكنة والأحوال والأشخاص، وترجع السلطة للقاضي في تقدير النفقة وتقريرها، والعلم عند الله تعالى.

(٨) أخرجه مسلم (٣٧٧٠)، وأبو داود (٢٢٨٦)، ومالك في «الموطأ» (١٢٢٨)، والبيهقي (١٤٣٩٤).

(٩) أخرجه مسلم (٣٧٧١)، والبيهقي (١٦١٣٢)، من حديث فاطمة بنت قيس AE .

(١٠) أخرجه أبو داود (٢٢٩٢)، وأحمد (٢٨٠٩٧)، من حديث فاطمة بنت قيس، ولحديث صححه الألباني في «الإرواء» (٢١٦٠).

(١١) أخرجه البخاري (٥٣٦٤)، ومسلم (٤٥٧٤)، وأبو داود (٣٥٣٤)، والنسائي (٥٤٣٧)، وابن ماجه (٢٣٨١)، وأحمد (٢٤٨٤٥٤)، من حديث عائشة AE .

اللَّهُ عَوْنُهُمْ؛ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالْمُكَاتِبُ الَّذِي يُرِيدُ
الْأَدَاءَ، وَالنَّائِكُ الَّذِي يُرِيدُ الْعَفَاةَ» (13).

الثاني: الحاج حجة الإسلام؛ فهو في سبيل الله،
ويعطى من الزكاة ما يحج به إن كان فقيراً؛ لحديث ابن
عباس قال: «أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحَجَّ، فَقَالَتْ
امْرَأَةٌ لِرَوْحِهَا: أَحْجِنِي مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَمَلِكَ
فَقَالَ: مَا عِنْدِي مَا أَحْجُكَ عَلَيْهِ، قَالَتْ: أَحْجِنِي عَلَى
جَمَلِكَ فَلَانَ، قَالَ: ذَاكَ خَيْسٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ﷻ، فَاتَى
رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: إِنَّ أَمْرًا تَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامَ
وَرَحْمَةَ اللَّهِ، وَإِنَّهَا سَأَلَتْنِي الْحَجَّ مَعَكَ، قَالَتْ: أَحْجِنِي
مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقُلْتُ مَا عِنْدِي مَا أَحْجُكَ عَلَيْهِ،
فَقَالَتْ: أَحْجِنِي عَلَى جَمَلِكَ فَلَانَ، فَقُلْتُ: ذَاكَ خَيْسٌ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ، فَقَالَ: «أَمَا إِنَّكَ لَوْ أَحْجَجْتَهَا عَلَيْهِ كَانَ فِي
سَبِيلِ اللَّهِ» (14)، وأخرج ابن خزيمة من حديث أبي لاس
الخرزاعي قال: «حَمَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى إِبِلٍ
مِنْ إِبِلِ الصَّدَقَةِ ضِعَافٍ لِلْحَجِّ» (15) الحديث.

وقد سئل ابن عمر عن امرأة أوصت بثلاثين دهماً
في سبيل الله، فقيل له: فتعطيهما في الحج؟ فقال: «أما
إنه من سبيل الله» (16).

أما صرف الزكاة لطالب العلم وإن كان له وجه في
اندراجه ضمن معنى الجهاد عند القائلين بأن الآية من

- (13) أخرجه ترمذي (1655)، والنسائي (3218)، وابن ماجة
(2518)، والحاكم (2859)، وأحمد (7368)، والبيهقي
(22231)، من حديث أبي هريرة قال: «وَالْحَدِيثُ حَسَنُهُ النَّوْصِي
فِي «شرح السنة» (6/5)، ولأثاني في «غاية المرام» (210)،
وصححه أحمد شاكر في «تحقيقه لمسند أحمد» (13/149).
- (14) أخرجه أبو داود (1990)، وابن خزيمة في «صحيحه» (3077)،
والحاكم في «المستدرک» (1779).
- (15) أخرجه ابن خزيمة في «صحيحه» (2377)، والحاكم في
«المستدرک» (1624)، والبيهقي في «السَّنَنِ الْكُبْرَى» (10454)،
والحديث حسنه لأثاني في «السلسلة الصحيحة» (342/5).
- (16) أخرجه ابن أبي شيبة في «المصنف» (26573).

بقية الجهاد إلا أن التصريح بالغازي في الحديث يمنع
هذا المعنى من جهة، ولأن الآية: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ...﴾
نزلت وليس فيها طلب العلم بالمفهوم الحالي من تدرج
في مدارج العلوم والتفريع لها، اللهم إلا الاستفادة من
الأحكام الشرعية من النبي مباشرة أو بواسطة.

علماء أن أهل التفسير اختلفوا في معنى قوله تعالى:
﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَسْخَرُوا كَافَّةً...﴾ (122:1)؛
هل أنه من بقية أحكام الجهاد أم لا؟ «وذهب آخرون إلى
أن هذه الآية ليست من بقية أحكام الجهاد، وهي حكم
مستقل بنفسه في مشروعية الخروج لطلب العلم والتفقه
في الدين، جعله الله سبحانه متصلاً بما دل على إيجاب
الخروج إلى الجهاد، فيكون السفر نوعين: الأول: سفر
الجهاد، والثاني: السفر لطلب العلم» (17).

وعلى هذا المعنى لا تكون الآية من بقية أحكام
الجهاد، فلا يصح أن يلحق طالب العلم بالغازي في
سبيل الله، وإلا للزم إدخال كل ما فيه نصرة للإسلام
وإعلاء كلمته أيما كان نوع هذا الجهاد وسلاحه، سواء
كان الجهاد بالقلم واللسان، أو بالسيف والسنان، أو
تعليمياً أو تربوياً، أو ما إلى ذلك، فمثل هذا التوسع في
المعنى لا أعلم له نقلاً عن الرعيل الأول؛ لذلك يقصر
معناه على ما ثبت في السنة أن «في سبيل الله» في
مصارف الزكاة: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ...﴾ للفاقة والحج،
والعلم عند الله تعالى.



وَأَخِرُ دَعْوَانَا أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ، وَصَلَّى
اللَّهُ عَلَى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَإِخْوَانِهِ إِلَى يَوْمِ
الدِّينِ، وَسَلِّمْ تَسْلِيمًا.

(17) هتخ القدير للشوكاني (416/2).

الشيخ محمد بن عمار البرجي

صلاة في الحق، وتفان في خدمة العلم والدعوة

سمير سميراد
إمام خطيب، الجزائر

مولده وتعلمه:

ولد الشيخ في بلدة «برج بن عزوز» سنة (1895 م).

■ يقول الأستاذ سليمان الصيد:

«منذ صغره أتجه الوجهة الصحيحة؛ إذ اغترف

من منهل العلم، وقد قرأ كتاب الله العظيم في «برج ابن عزوز» على طلبة البرج وشيوخها الأجلاء، وبعد حفظه القرآن الكريم، وأخذ للمبادي العلمية التي كوَّنته على علماء بلده ونواحيها؛ تاقت نفسه إلى التزوّد بالعلم؛ فانتقل في ظرف صعب لم يكتف عن طلب العلم إلى تونس، والتحق بجامعة الزيتونة وبقي عدة سنوات في الدراسة»⁽²⁾.

تخرجه من جامعة الزيتونة (1925 م):

تخرج الشيخ عام (1925 م) من الجامعة الزيتونية، وكان من رفقاته فيها: الشيخ محمد ابن خير الدين الفرغلي (من «فرغار» - طولقة)، وقد فازا معاً في العام نفسه في امتحان شهادة «التطويع» (العالمية)، ورجعا إلى الوطن عاملين عاملين؛ ليشاركوا في نهضة العلمية الدينية.

■ وقد كتبت «النجاح»⁽³⁾ - لصاحبها الشيخ عبد

الشيخ علي بن عمار البرجي، نسبة إلى «البرج»:

قرية (من قرى الزيبان) تبعد عن «طولقة» بنحو (4 كلم)، وعن «بسكرة» بنحو (40 كلم)، وتعرف بـ «برج طولقة» و«برج ابن عزوز»، وهي بلدية من بلديات دائرة «طولقة»، ولاية «بسكرة».

هو أحد علماء الوطن الجزائري، طارت شهرته وذاع صيته في أرجاء «بسكرة» في منتصف العشرينيات.

وكان ممنوداً في الطبقة العاملة، وفي جملة الأساتيد النابغين، حتى لقب بـ «نحرير البرج»؛ فقد جاء على لسان أحد رؤساء زاوية الشيخ علي بن عمر (الراوية العثمانية) بـ: «طولقة» الشيخ عبد المجيد ابن إبراهيم، وهو يستحث علماء الوطن على التصدي للإجابة على مشكلات المسائل الدينية ومهماتها، قوله⁽¹⁾:

«...وحيثما كانت هاته المسائل من المهمات الدينية؛

اقترحنا على عامة علمائنا؛ الجواب عن عللها للحاجة إليها فسئلنا أنظار... نحرير البرج علي بن عمار...» في جماعة سماءهم من مختلف جهات الوطن.

﴿﴾

(2) جريدة «النصر» للأرمناء 09 شوال 1407 هـ - 8 أبريل 1987 م.

(ص 7) - سليمان الصيد: «من تاريخنا الثقافي: علي بن عمار البرجي».

(3) «النجاح» لعدد (216)، (ص 3)، 10 جويلية 1925 م.

(1) جريدة «النجاح»، العدد (299)، الجمعة 8 نونبر 1344 هـ / 21 ماي 1926 م، (ص 3) مقال: «الفائدة المطلوبة» (6).

الحفيظ بن الهاشمي (عثماني) - تهنئ المذكورين وغيرهما من الجزائريين؛ فقالت:

«(العلماء الجدد) من الكلية الزيتونية:

فاز في امتحان الكلية الزيتونية هذه السنة العلماء الأجلاء المشايخ السادة:

...علي بن عمارة من البرج - طولقة... محمد ابن خير الدين الفرغاري من فرغار - طولقة... فتهنئهم بالدرجة العلمية التي حصلوا عليها بفضل كدهم والمعيتهم كما تهني القطر الجزائري بهم».

■ وكتب الإمام ابن باديس صاحب: «المنتقد»⁽⁴⁾ كلمة تحمل أسمى المعاني، وتتضح بغيرة دينية عظيمة لا يحملها إلا صدر مثل صدره، وهي صالحة لأن يخاطب بها كل مؤهل في العلم ومن هو معدود في أهله، فتوجه عناية إخواننا إليها، وندعوهم إلى الإصغاء إليها، عسى أن تعيها قلوبهم، وتتشط للأخذ بها همهم، فما أشبه الحال بالحال، وما أحوجنا إلى أمثال أولئك الرجال: «التهنئة الحقة: رجال العلم»

في كل عام منذ سنوات يفوز بشهادة العالمية «التطويج» من جامع الزيتونة المعمور؛ جماعة من أبناء الجزائر، وقد فاز هذا العام هؤلاء السادة الفضلاء على الترتيب:

...محمد خير الدين/فرغار - طولقة.

...علي بن عمارة/البرج - طولقة...

فتهنئهم وتهني بهم الوطن، مذكرين لهم بأن إحياء اللغة وقتل الضلالات ونشر المعارف هم وأمثالهم المسؤولون عنه، والمضطلعون للقيام به، فعليهم أن يجاهدوا في سبيله مع امتزاجهم بطبقات الأمة وأطلاعهم على جميع شؤونها العامة، وصبرهم

(4) «المنتقد»، العدد (3)، الخميس 24 ذي الحجة 1343 هـ / 16 جويلية 1925 م.

على كل بلاء يلحقهم من جهل الجاهلين واستبداد الظالمين وكيد الخائنين، فإنهم جنود الحق، وأشرف حالات الجندي أن يموت في خط الدفاع، ولكم بحمد الله، من ثاقب الفكر وصحيح العلم ونشاط الشباب ما يؤهلكم للنهوض بكل عظيم».

انتصابه للعمل الإصلاحي في بلده:

لقد اضطلع الشيخ علي بن عمارة بالمسؤولية، وعرف خطر المهمة؛ فانتصب للعمل الإصلاحي، وشرع فيما هو واجب على أمثاله؛ من نشر العلم والتعليم والدعوة إلى الحق والتحذير من الباطل، واستصلاح ما فسد من حال هذه الأمة المغبونة، الجاهلة بدينها والمغرر بها، وتحريرها ممن تسلطوا عليها من الدجاجة والطماعين!

■ يقول الشيخ محمد بن خير الدين - الذي انتصب للتدريس في بلده «فرغار» وما جلورها من قرى واحات الزيبان، بعد عودته من تونس سنة (1925 م) -: «كنت أقوم خلال هذا النشاط التعليمي بالتنقل إلى قرى الزاب وما حولها من أجل التنسيق مع إخواني ببسكرة؛ أمثال الشيخ الطيب العقبي، وزميلي في الدراسة بالزيتونة الشيخ علي بن عمارة البرجي، والشيخ محمد العيد آل خليفة والأستاذ الأمين العمودي - رحمهم الله -، وكانوا يبادلونني الزيارة أفراداً وجماعات في المناسبات المختلفة الخاصة والعامة»⁽⁵⁾.

إلى جانب الشيخ ابن باديس والشيخ الطيب العقبي:

ولبيان مدى الالتحام والاتحاد بين المصلحين السلفيين؛ أنقل هنا مكاتبة - على طولها - نشرت في «صدي الصحراء» عن «الوفد العلمي القسنطيني» يوم

(5) «مذكرات الشيخ محمد خير الدين» (1/88).

الأولياء، فتكلم في الموضوع بإسهاب، وبين للناس أنه لا ينكر الولاية من أصلها والكرامة والزيارة بشرطهما الشرعيتين، وما كاد يتم درسه حتى رجع الحاضرون عن كل ما كانوا يسمعون عنه من الأراجيف والأباطيل، وقد حصل التفاهم والحمد لله... اهـ.

يبدو أن الشيخ ابن باديس كان يولي الاهتمام الكبير لدعوة الشيخ العقبي في «بسكرة» ولدعوة إخوانه وأنصاره في «الزيبان»، وجاءت هذه الرحلة أو الزيارة دليلاً على ذلك، كما جاءت للتأكيد على المؤازرة والتصرة، وشد عضدهم بإخوانهم في حاضرة قسنطينة، كما قد تكون لأجل التخفيف من حدة الصراع بين الفريقين (السلفيين والطرفيين)، والتدخل لإيجاد سبيل للتفاهم، بإيجاد خطاب نين وهادي، بعد تلكم الثورة الجامحة، والهجوم العنيف وأحداث توازن دون الإيغال والإسراف في الهجوم، ويشهد لهذا أن ابن باديس كان قد أوقف في مجلته «الشهاب» الكتابات الهجومية، مما أغضب عليه الشيخ العقبي، الذي لم يرضه أن يكون حسيبه لأهل الضلال هذا الامتياز.

والمقصود أن هذه الزيارة نفعت الشيخ العقبي وإخوانه العلماء، وأعطت نجاحاً ودفعا أكثر لدعوتهم⁽⁷⁾.

محاربته للطرفيين:

■ نشر الشيخ السعيد الزاهري في جريدته «البرق»⁽⁸⁾، مكاتبة ظريفة عن: «وهذا الشعراء يزور طولقة - فرفار - البرج»، الذي ضم: «الأمين العمودي، الطيب العقبي، محمد العيد، السعيد الزاهري»، وهؤلاء أعمدة الإصلاح وزعماء في «بسكرة»، وبعد زيارة طولقة ثم فرفار،

(7) «الشيخ الطيب العقبي ودوره في الحركة الوطنية الجزائرية»، (ص 81-83) للأستاذ أحمد مريوش.

(8) العدد (8)، 23 شوال 1345 هـ / 25 فبريل 1927 م، (ص 1)، والعدد (9)، 30 شوال 1345 هـ / 2 ماي 1927 م، (ص 2).

الخميس 11 فيفري [1926 م] قدم وفد علمي من مدينة قسنطينة إلى حاضرة بسكرة... يتألف هذا الوفد من علامة القطر الأستاذ الجليل الشيخ عبد الحميد ابن باديس والكاتب الكبير... الشهير الشيخ مبارك الميلي...، وبهذه المناسبة أيضا قدم من الزيبان حضرة الشيخ علي بن عمارة البرجي والشيخ محمد ابن خير الدين الفرغاري والشيخ الصديق بن عريوة الزيتونيون...، ذهب إلى المحطة لملاقاة ذلك الوفد الفخيم جمع من الأدباء والفضلاء وفي مقدمتهم الرجل الوحيد والمصلح الكبير والكاتب القدير والسياسي الشهير الأستاذ الطيب العقبي...⁽⁶⁾.

«ومن الغد ذهبوا إلى بلدة «سيدي عقبة» لأداء صلاة الجمعة...».

«راجعين إلى «بسكرة»... يوم السبت...».

«ويوم الأحد سافر هذا الوفد الفخيم إلى طولقة باستدعاء من العلامتين الفاضلين الشيخ علي ابن عمارة والشيخ محمد بن خير الدين الزيتونيين... توجه الوفد إلى بلدة «البرج» باستدعاء من العلامة الشيخ «علي بن عمارة»، فنزل بمحلته ثم قصد جامع الشيخ ابن عزوز لتأدية صلاة العصر ومنه إلى جامع الجمعة وقد ألقى فيها الأستاذ الشيخ عبد الحميد ابن باديس درساً، فسرفيه قوله تعالى: ﴿الْأَنْبِيَاءُ أَوَّلِيَاءُ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾⁽⁹⁾ إلى قوله: ﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾⁽¹⁰⁾ [سورة نيسا]. وقد أبدع وأجاد فيه، وبين حقيقة الولي وما يعتقد فيه، ثم اقترح الشيخ علي بن عمارة على الشيخ الطيب بأن يلقي على الحاضرين كلمات ليبري نفسه مما أشيع عنه من نكران (الولاية) و(الكرامة) و(الزيارة) لقبور

(6) «صدى الصحراء»، العدد (11)، (ص 2)، 16 شعبان 1344 هـ / 1 مارس 1926 م.

يقول الزاهري:

«...مشينا إلى «البرج»: فتزلنا في ضيافة الأستاذ الشيخ علي بن عمارة: فظللتنا عنده عامة يومنا، وقد قرأ الأستاذ العقبي بعد صلاة العصر درسًا هائلًا حضره أهل البلاد كافة؛ ولقد فتحنا بذلك فتحًا مبینًا، فأصبح الناس يدخلون في دين الله أفواجًا، وإن كانوا قبل ذلك من المسلمين»، ثم رجعوا إلى فرفار.

■ يقول الزاهري:

«ثم ركبنا عند الزوال قطار بسكرة وشايينا إلى محطة «ليشانة» حضرات الأساتذة السادة: محمد خير الدين، علي بن عمارة، بلقاسم الميموني، وكان الشيخ السعدوني⁽⁹⁾ ركب وتبوأ مقعده قبلنا ولم أكن رأيت قبله اليوم... وقد حيأ الجماعة قبلي، وسبقوه بالسَّلام عليه، وما كدنا نتبوأ مقاعدنا حتى أخرج سيدي علي بن عمارة العدد السادس من جريدة «البرق»، وكلفني أن أقرأه أنا بالجهر على القوم وهم يسمعون؛ فقرأت أكثره وقرأ هو ما بقي كذلك، ثم ونعونا في محطة «ليشانة»، ولم يتكلم الشيخ السعدوني في أثناء هذه المدة بكلمة مع أننا جميعًا نكلمه ونقبل عليه بكل أدب...».

■ ونشر صاحب «البرق»⁽¹⁰⁾ أيضًا مكانية له «سائح» تحت عنوان: «سياحة»، وصدر هذه المكاتبة يشعر بأنها لصاحب «البرق» نفسه؛ الشيخ السعيد الزاهري، يقول: «ثم رحلنا منها [أي: ملوكة] إلى بلدة «البرج» بلدة ذلك الأستاذ الحكيم شديد اللهجة على الطرقيين الخرافيين وأذناهم الممثلين؛ الشيخ علي بن عمارة، فقابلني مع جمع من تلامذته وهو يبتسم قائلاً: ليعيش حزب الله المؤمنون الصالحون، ولنسقط ليعيش حزب

(9) وهو من الشيوخ المعادين لدعوة «الإصلاح»، وله كتابات معارضة في صحيفة «لنجاح»، توفيت ببلدته: «أورلال»، سنة (1931 م).

(10) (لمدد 999)، 19 محرم 1346 هـ / 18 جويلية 1927 م / (ص3).

الله المؤمنون ولنسقط، تبين لي أنني قابلت أسداً من أسد الله، فقلت له: سبحان الله! يا ويل الطرقيين ويا ويح أذناهم منك! ثم التفت إلى جماعة تلامذته المصلحين فوجدتهم كالأشبال حولنا يتقنون غيرة على الدين والوطن والإنسانية، ويمقتون كل طرقي كيفما كانت صبغته، وبأي شكل تشكّل، ومن أي نوع خرج، وأنشدني بعض تلامذة الأستاذ المذكور قصيدة يهجو بها فرّوج (أورلال)⁽¹¹⁾ الطرقي ومطلعها: «بين «بيقو» و«بن طيوس» سراب»، وسينشرها في «البرق» الخاطف لأهل الزينج والصلال الذين يقولون: الرجوع إلى الكتاب والسنة ضلالة أبدية وشقاوة سرمدية اليوم وقبل اليوم...».

وقد صفا جو بلدهم «البرج» من خرافات الطرقيين بسبب ما يلقيه فيهم أستاذهم الشيخ علي من الدروس المتوالية والأفكار الطيبة السديدة؛ فبنا ليلة عندهم، وما أجملها!

ليلة نتحدث فيها على أحسن الطرق التي توصل لرقى أمتنا وما فيه صلاحها؛ ومن جملة ما ذكرنا تعليم الناشئة الجديدة بطرق صالحة مفيدة.

وبهذه المناسبة ذكر لي أنه عزم على إنشاء مكتب للأولاد الصغار لتعليم القرآن وشيء من المبادئ العلمية؛ لأن المكتب القديم صار غير صالح لما فيه من القاذورات والرطوبات... اهـ.

قصة (مطبعة الإصلاح) ودورها فيها:

وكما قام الإمام ابن باديس في «قسنطينة» بتأسيس جريدته: «المنتقد» ثم «الشهاب»، لتكون لسان الشبان الناهضين، ومنبراً لأقلام المصلحين السلفيين، تجول

(11) هو الشيخ السعدوني بن المدني، المتقدم الذكر وهو صاحب مقالة: «الرجوع إلى الكتاب والسنة ضلالة»، إلخ، نشر ذلك في «صحيفة المجاهد».

ببعض الأعمال التجارية التي خُصص عائدها للإنفاق في سبيل الحركة الإصلاحية، وقد جعلناها وقفاً على خدمة الحركة الدينية الإصلاحية؛ راجين بذلك ثواب الله، وانظر صورة العقد المخطوط بأسماء المشاركين، في «مذكرات الشيخ خير الدين» (1/93 - 94)؛ وبدأيته:

«نحن الممضين أسفل هذا؛ نشهد على أنفسنا أننا أقرضنا الشيخ الطيب العقبي عدد (32500) اثنين وثلاثين ألفاً وخمسمائة فرنكاً، وهذا المدد دفعه أصحاب الأسماء أسفله:

السيد خير الدين محمد... السيد علي ابن عمارة... السيد محمد العيد حمّ علي... وهذا القرض على سبيل الإحسان فقط، أي بغير فائدة، ولأجل غير مسمى، والغرض منه إنشاء مطبعة ببسكرة تحت إدارة الشيخ الطيب العقبي، وإن الشيخ الطيب العقبي لا يلزم بأداء العدد المذكور أعلاه إلا إذا سلّم المطبعة إلى غيره ... 1 جوان سنة 1929.... لهـ.

لقد سخر المصلحون أموالهم لأجل الدعوة، ولضمان استمرارها وبقاء قوتها، وساندوا الزعيم الكبير ووقفوا إلى جانبه في محنته ومحنتهم بتعثر «الإصلاح»، وأبت عليهم همّتهم وأنفت غيرتهم الدينية أن تبقى مكتوفة الأيدي تتفرّج على ما أصاب «الإصلاح»!

هأين السلفيون اليوم! من مثل هذه المؤازرة! ولا يزال أهل العلم يشكون من فقير النصير، وعدم الظهير!

ويناسب هنا نقل ما حدث به الجمال القاسمي الدمشقي (سنة 1329 هـ) عن الطاهر الجزائري؛ أنه كان يقول لهم:

«أما يكفي فلاناً أن ينفق من زمانه وقوته لتقوية الحق ومقاومة الجمود حتى يحمل هم النفقة لإظهاره!»

وتصوّل تعرّض «الإسلام الصحيح»، وتشنّ الهجوم على الباطل والمبطلين، قامت الجماعة المصلحة في «بسكرة» بتأسيس صحافة حرّة، فكانت «صدى الصحراء» (سنة 1925 م) لصاحبها الشيخ أحمد بن العابد العقبي، وقد شاركه في التأسيس والتحرير، الزعيم: الطيب العقبي، والشيخ علي بن عمارة، وغيرهما من العلماء والكتاب الأدباء⁽¹²⁾.

ثم أسس الطيب العقبي جريدته «الإصلاح»؛ وقد شاركه في تأسيسها الشيخ علي بن عمارة وغيره من المصلحين⁽¹³⁾.

صدر العدد الأول منها في 8 سبتمبر 1927 م، طبعه في تونس، بعد أن عجز عن طبعه في مطبعة جزائرية!

وقفت الإدارة الفرنسية في وجه «الإصلاح»، ومنعتها من الصدور وعطلت طبعها في تونس!

وبعد عناء كبير، تمكّن العقبي من إصدار العدد الثاني من جريدته بتاريخ 5 سبتمبر 1929 م، أي بعد سنتين كاملتين من صدور العدد الأول⁽¹⁴⁾، طُبعت «الإصلاح» هذه المرة... ليس في قسنطينة ولا في الجزائر ولا في تونس! وإنما طُبعت في بسكرة.

■ يحدثنا الشيخ محمد بن خير الدين (1/91) عن «مطبعة الإصلاح»، وقد سميت: «المطبعة العلمية»، واشترك جماعة من المصلحين (منهم: الشيخ علي ابن عمارة) لشرائها، (وذلك بهدف إصدار جريدة «الإصلاح»، التي أدارها الشيخ الطيب العقبي، والقيام

(12) جريدة «النصر» (الأربعاء 09 شعبان 1407 هـ - 8 أفريل 1987 م، (ص7)، سليمان الصيد: «من تاريخنا الثماني: علي بن عمارة لبرحي».

(13) المرجع نفسه.

(14) «الشيخ الطيب العقبي ونور مجي لحركة الوطنية الجزائرية»، (ص101) للأستاذ أحمد مريوش.

فأين الإنصاف؟

وبالجملة فالحالة عندنا عجيبة جداً، والعُتبُ كُلُّهُ على عدم مؤازرة مُثْرِي السِّلَفِيِّين لأهل مَشْرِيبِهِمْ، والمستعان بالله⁽¹⁵⁾.

■ وقد كتب الشيخ علي بن عمارة⁽¹⁶⁾، مقالاً بعنوان: «جريدة الإصلاح»، تكلم فيه عن مجلة «الإصلاح»، ثم انتصاره، قال:

«ولا تحسب أن عملهم هذا أو وقوفهم هذا الموقف الإصلاحى الخطير، قد تركوا فيه وشأنهم حتى ينتبه الغافل ويستيقظ النائم، فتلوشتهم الأقلام الفاجرة من كل ناحية، وسلقتهم الألسن بكل نقيصة، ففسقوهم وكفروهم ونسبوهم للإلحاد والزندقة... فعادنا القريب والبعيد حتى أسرقنا وأصدقاؤنا، ولو لم نصبر على ذلك السيل الجارف، ونتلقاه بالتسرُّع والثبات، فنشتد ساعة الشدة، ونلين وقت اللين؛ لما كانت عاقبتنا الفوز والنجاح، ولما تجلَّت الحقائق وسطعت واضحة الجبين...».

وختم مقاله بقوله: «ونشكر كل من آزرنا على إنشاء المطبعة العلمية ببسكرة، فإنهم أحسنوا وأحسنوا وأحسنوا، جزاهم الله بأحسن الجزاء... فلقد أحيوا «الإصلاح»، وبإحيائه فكأنهم أحيوا الناس جميعاً، ولولاهم لبقى أبد النهر مقبوراً مهضوم الجانب...» اهـ.

لم تقف مكرمات الشيخ «علي بن عمارة» عند الاشتراك في تأسيس «المطبعة العلمية»، فقد روى الأستاذ الصيد مكرمة أخرى له، تُبَيِّنُ: «عن إخلاص الشيخ علي ابن عمارة وتقانيه في حب الخير لفائدة اللغة والدين

(15) «الرسائل المتبادلة بين الشيخ جمال الدين القاسمي والشيخ محمود شكري الألوسي» (ص 173) لمحمد بن ناصر العجمي.

(16) «الإصلاح»، العدد (07)، 7 نوفمبر 1929م/ بواسطة مقال الأستاذ سليمان الصيد: «من تاريخنا الثقافي: الشيخ علي بن عمارة البرجي».

والوطن؛ فإنه كلما وقع عجز مادي لجريدة «صدى الصحراء»، والشئ نفسه لجريدة «الإصلاح»، بسبب محاصرة الاستعمار لهما وترتبت مصاريف كبيرة على المطبعة وأراد البعض التنصل من ذلك⁽¹⁾، الشيخ علي ابن عمارة المؤمن المخلص استطاع أن يضحي برزقه في سبيل المبدأ، إذ باع. جنان النخيل. الذي ورثه من أبيه وسدّد المصاريف بشجاعة وإخلاص⁽¹⁷⁾.

1 من مواقفه الإصلاحية في كتاباته:

أبرز من خلال هذا الفصل مواقف الشيخ علي ابن عمارة الإصلاحية، وجولاته في جدال المخالفين وتنوير التائبين، وإحقاق الحق وإبطال الباطل، مما يبيّن أنه كان من أعمدة الإصلاح في «بسكرة» الزيبان وما حوايلها، كما يتّضح من خلال ما أسوقه أسلوب الشيخ في الكتابة:

✽ قال في مقالته: «قطع بدعة شنيعة بقرى الزاب»، نشرها له ابن باديس في «الشهاب» [العدد (97)، (ص 9-10): 17 ذي القعدة 1345هـ/ 20 ماي 1927م]، وقال تحتها: «للعلامة المرشد صاحب الإمضاء»:

«اعتاد الكثير من نساء الزاب «طولقة» وما حولها من القرى السفر للشيخ عبد الرحمن الأخضرى وشدة الرجال لقبره على رأس كل سنة مع بعض الرجال الذين لا همّة لهم ولا مروءة، فتهيأ النساء لذلك اليوم المشهود ويتزيّن بأفخر اللباس ويتطيبن بأذكى الروائح»

يوم عظيم حرّه شديد وقعره بعيد، تختمر فيه عقول الزائرين والزائرات والراقصين والراقصات»

(17) جريدة «النصر»، الأربعاء 09 شعبان 1407هـ. 8 أبريل 1987م، (ص 7)، الأستاذ سليمان الصيد: «من تاريخنا الثقافي: الشيخ علي ابن عمارة البرجي».

القلم أحد اللسانين، احفظ لسانك تتج من العثرات،
كما كانت بينه وبين ابن عماره مناظرات اهـ.
كلاً إن «عاشور» الذي لقب نفسه: «كُتَيْب الهامل»،
قال ما قال في مدح «ابن عبد الرحمن»، وقال عنه: «أنا
لا أقول إنه عرش أو فرش كرسي أو سدره المنتهى، بل
أقول هو الله! هو الله!» إلى غيرها من كلماته الكفرية
التي تضح بعقيدة الحلول والاتحاد عياداً بالله!، هذا:
وعاشور يقرر فضل عصاة الأشراف بمثل قوله:

يأتون يوم الحشر مفضوياً لهم
من غير كسب بل على الشرف الأغوار
فحاشا العقبي وإخوانه أن ينعوا على أحد حب آل
البيت!

فالحافظي يريد الكف عن هؤلاء وما يعتقدونه من
الكفر وإقرارهم عليه بالسكوت!
وقد وقف إلى جنب العقبي جلة من العلماء
والكتاب منهم: الشيخ أبو يعلى الزواوي⁽¹⁸⁾. وكانت
تربطه صداقة بالحافظي من أيام إقامتهما بمصر،
وقد حكّم بين الرجلين بعدل وإنصاف؛ قال:
«فبأي وجه يرد على الشيخ العقبي؛ أبي ذر، ويدافع
عن أصحاب الحلاج الغلاة الذين أهانوا العلم وابتذلوا
الشعر وتلقّبوا بالكلاب المصفرة وأباحوا للشرفاء أن
يعملوا ما يشاءون...» اهـ.

معرفة الفضل لأهله:

كان «الشيخ علي بن عماره»: ممن تصدّى لهجم
الحافظي على العقبي، فقال في مقالته: «مهلاً يا
عمي الحافظي»⁽³⁾⁽¹⁹⁾ مقررًا أفضال إخوانه العلماء

(18) في مقالته: «محاربة البدع» إلى طلبة العلم عموماً والكتاب منهم
خصوصاً،/جريدة «صدى الصحراء»، العدد (12)، (ص 2، 3).
(19) «الشهاب»، العدد (161)، (ص 11، 9)، 6 ربيع الأول 1347هـ/
23 أوت 1928م.

يوم يرفع فيه التكليف وتسقط فيه أوراق الخريف،
ضرب طار وشطح وبندير ومزمار.. ولا أزيدك أيها
القارئ! بياناً لهذه المناظر المخجلة المميتة للشعور
المخدرة للأعصاب، وغيرها من البدع التي يمجّها السمع
وتأبأها الطبيعة ورضي بها أهل الأغراض، وألصقوها
بالشريعة وصيروها جزءاً منها لا يتجزأ في نظرهم حتى
إنك لو أريت البحث معهم فيها أو مع أذنانهم لحكموا
بفسقك وكفرك وزندقتهك، قبح الله سعيهم وأغراضهم؛
لأنني اليوم لست بصدد تعداد البدع، ولأن الأرض غير
الأرض، والهواء غير الهواء.

كل هذا والعلماء ساكتون، صامتون، جامدون،
ملجمون بلجام الدينار والدرهم، ويملؤون بطونهم من
أيدي الذين ينتسبون لهذا الدين بالعمائم وفخفخة
اللباس وشقشقة الكلام الفارغة، طهر الله منهم ساحة
هذا الدين القويم، دين الفطرة التي فطر الله الناس
عليها وتباً لفعالهم....».

وقد ردّ الشيخ «علي بن عماره» على الشيخ
المولود الحافظي الأزهرى في مقالة طويلة نشرت في
«الشهاب» على أجزاء.

ذلك أن الحافظي رمى العقبي بالتكفير، ونعى
عليه أسلوبه الدعوي، في مقالة له نشرها في «النجاح»
[العدد (270)، (ص 2، 3)].

ومن الأخطاء الفاحشة أن يُسَطَّر صاحب كتاب:
«الشيخ المولود الحافظي، حياته وأثاره» (ص 86)،
كلاماً ينسب عن قصور بالغ في فهم وتصوّر الخلاف بين
الحافظي والعقبي، إذ قال عن المناظرة بينهما:

«موضوع المناظرة يدور حول القصيدة العاشورية
التي مدح فيها الشاعر الشيخ عاشور آل البيت
وأثنى عليهم ممّا جعل الشيخ العقبي يقول بكفر الشاعر
وينعى عليه حب آل البيت، فكتب الحافظي مقالاً بعنوان:

العاملين على الأمة الجزائرية:

«من أولي العزم في الجزائر الأستاذ الطيب العقبي وقد وصفه أبو يعلى بأنه أبو ذر وهو صادق في ذلك، العقبي رجل متفاني في حب الخير والإصلاح.. مذهبه الصراحة لا يوافق ولا يداهن، وهو سلفي صميم، ييغض الشر وأهله ويمقت الظلم والاستبداد كيما كان نوعه، ومن أي مصدر خرج، صرخ صرخة على الجزائر دوت لها الأرجاء غير هيأب ولا وجل وأعانه على ذلك قوم صدقوا ما عاهدوا الله عليه، أعزاء النفوس لا تأخذهم في الله لومة لائم.

إذا بلغ الرضيع لهم طعاما

تخرله الجبابرة ساجدين

أولئك هم رجال الإصلاح⁽²⁰⁾...»

من أثاره وأثار إخوانه المصلحين في نفوس الأمة الجزائرية:

■ ثم يقول عن أثرهم الحسن في الناس:

«وقد أثر سعيهم في نفوس أبناء الجزائر تأثيراً حسناً فانتبهوا من نومتهم الثقيلة الطويلة، وصاروا لا يؤمنون ولا يصدقون إلا بما يوافق ما صرح به القرآن أو نطقت به السنة ولا ينطق القرآن والسنة إلا بما يصلح شأن الدين والدنيا، وصاروا ييغضون كل طريق إلا الطريق التي سار عليها محمد وأصحابه، وعرفوا أن سبب انحطاطهم هو انحرافهم عنها، وتنبهوا للغشاة التي جعلها الدجالون على الأعين من أن صوابه خطأ وخطأه كفر؛ ليصدقوا بذلك المؤمن من فهم كلام ربهم حتى يشتغلوا بخمرات أشياخهم، فيصبحوا بذلك غنم الشيطان وغنم الأشياخ وحبساً لهما، وما غنمهما إلا الخرافيون...» اهـ.

(20) ومنهم: لا محالة. المترجم: الشيخ علي بن عمارة البرجي نفسه.

❖ وقد تعرض الشيخ علي بن عمارة لبعض كبريات «عاشور»، حينما كتب في «تفنيد إشاعة خاصة وإرشاد عام لبني الإسلام»⁽²¹⁾: «حول شائعة عدم وجوب الزكاة على لسان أحد شيوخ طولقة، وأهاض في بيان «مكان هذا الركن من أركان الدين» ومما قاله:

«...حكم فيه لتعالى بنفسه وبين مصرفه في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَتُ﴾ [البقرة: 60] الآية وهل كفانا هذا الحكم من الباري - جل وعلا - وهل أذعننا إليه؟ كلا. بل ادعى قوم أن الزكاة مختصة بهم ولا تجوز لغيرهم...»

لو عدت لك - يا أخي - ما نرى ونسمع من البدع والأحكام المخترعة لكفرني القوم.. رحماك يا رب..»

ولنقص عليك شيئاً من المخترعات:

حل بقري الزاب رجل يدعى بعاشور أو كليب الهامل، فسأله بعض بأنك ادعيت أن ابن عبد الرحمن هو اللوح والكرسي؟ فأجابه بأن اللوح مخلوق والكرسي مخلوق، بل ابن عبد الرحمن هو الله، هو الله، هو الله، كررها ثلاثاً في مال من الناس وأنا أسمع!! تأملوا إخواني! وسنعود للرحلة العاشورية إن شاء الله...»

دعوته للتفاهم ونبذ الخلاف:

■ ثم يوجه الشيخ دعوة خالصة إلى الخاصة لأجل التفاهم، ونبذ الخلاف، فيقول:

«إذا: فلنوجه نداءنا إلى العلماء والأدباء والكتاب... وأقول:

هلموا تعالوا نلبي الدعوة الدينية، ونعقد الخناصر

(21) «الشهاب»، العدد (13)، (ص13-15)، 21 رجب 1344 هـ / 4 فيرمي 1926 م.

والمصلحون، وقد كتبت عنه [«النجاح» العدد (1277)، الأحد 29 شوال 1350هـ / 6 مارس 1932م / (ص3) I، وألقى فيه إمام الجامع خطاباً حث فيه الحاضرين على طلب العلم وشكر الأستاذ، ومما جاء فيه:

«... وفي الختام أقدم خالص تشكراتنا القلبية لحضرة أستاذنا الشيخ علي بن عمارة؛ كم له مزية على الأمة المحمدية، وكم قلوب أزال صداها، وكم مشكلة حل خبيها وأجلاها»؛

فهذا تفسير الكتاب المجيد الذي سارت بفضائله الركبان؛ قد أبدع فيه بفصاحته يفوق سحبان، ولا غرابة أن يفتخر به البرج وما حوله من القرى والمداشر. وأنتم أيها السادات أهالي البرج؛ فقد حزنتم فضلاً كبيراً على غيركم بمجاورة هذا الرجل العظيم الذي لا زال يسعى في مصالحكم، ما دتم في طاعته، أحيانا الله وإياكم حياة العز والهناء والسلام. اهـ.

1 مصاب المصلحين بحادثة وفاته الأليمة:

■ كتبت «النجاح» [العدد (1509) الأحد 15 شعبان 1352هـ / 3 ديسمبر 1933م / (ص2) I، تحت عنوان: «إنا لله وإنا إليه راحمون، تعددت الأسباب والموت واحد»؛

«نعت لنا أخبار «برج طولقة» وفاة العالم الألمي الشيخ علي بن عمارة المدرس بالبرج، وقد كانت وفاته مدهشة ومؤثرة للغاية؛ لما كان عليه المرحوم من الكمال (1) وطهارة الضمير وحسن الأخلاق.

كانت وفاته فجئية ومؤثرة؛

وسببها خلاف حدث بينه وبين بعض الأوباش من صغار سائقي السيارات في شأن حمل بعض السلع من «البرج» إلى «بسكرة»؛ فجاهره صاحب السيارة بعدم

ونيات القلوب على الرجوع إلى الحقيقة حيث كانت، وعلى التنازل لبعضنا في فهمها، وأن لا تأخذنا العزة النفسانية والخرافات الشيطانية، قال تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ [المائدة: 110].

وإذا تنازعنا في شيء فهذا كتاب الله تعالى وسنة نبيه ﷺ بين أيدينا، نرده إليهما امتثالاً لقوله تعالى: ﴿فَإِنْ نَزَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَزُودُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [النساء: 59]. وبعد فهم هاته الآية لا تقبل حجة من يدلي بها من كلام والده أو جده ما لم توافق القواعد الشرعية، ويد الله مع الجماعة...».

الشيخ يوضح سبب الخلاف ومنشأ الفتنة:

■ ثم يبين الشيخ بصراحة ما هي أسباب الخلاف، ومن هم موقدو الفتنة، فيقول:

«وأما نحن اليوم؛ فقد اشتغل الكثير منا بالأباطيل والأكاذيب والمُجَب والكِبَر والزُور والبهتان والتقليد الأعمى، ولا ننسى حب استرقاق العباد بالرياسة الموهومة، إن لم نقل هي الطامة الكبرى والقاضية على مجد الإسلام، فباؤوا بخسران مبین، وكل يدعي وصلاً بليلى، ولا تلمني - أيها القارئ - إن قلت: باؤوا بعمى البصائر والأبصار، ورجعوا القهقري إلى السقوط والدمار...» اهـ.

ختم دروس التفسير:

كانت للشيخ خطب ودروس متواصلة يُلقيها في «جامع الشيخ محمد بن عروّز»، ومنها درس التفسير، الذي دام سنوات عدة، إلى أن كان يوم الختم، والاحتفال العظيم الذي أقيم لمناسبته في 28 رمضان 1350هـ. وقد حضره جل أعيان البلد، وفي مقدمتهم العلماء

جزء فيه

الكلام على ختان النبي صلى الله عليه وسلم

لابن العديم (ت: 660 هـ)

اعتنى به: توفيق عمروني

وفي هذا الجزء بيان ضعف جميع ما ورد في ذلك من حيث الصنعة الحديثية. وإن كان المؤلف يميل إلى القول الأخير على ما في النقل من ضعف، حيث قال: «وهو على ما فيه أشبه بالصواب وأقرب إلى الواقع»⁽¹⁾.

* سبب تأليف الكتاب:

هو أن المصنف : كانت له فتيا مختصرة في هذه المسألة قرر فيها مذهبه بإيجاز، ثم بعد فترة وقع عنده جواب لأحد فقهاء عصره. وهو العلامة أبو سالم محمد بن طلحة بن محمد بن الحسن، كمال الدين القرشي النصيب الشافعي، المفتي الرُّحال (582 هـ - 652 هـ)⁽²⁾؛ قرَّر فيه أن النبي "ولد مختوناً".

وفي ثانياً جوابه عرض بابن العديم ومن وافقه على الفتيا، فأراد ابن العديم أن يدافع عن قوله، ويبين ما في جواب خصمه من السقط والغلط، وما وقع فيه من الوهم، فحرر هذا الجزء.

● قال ابن القيم في «زاد المعاد» (1/82):

«وقد وقعت هذه المسألة بين رجلين فاضلين، صنَّف

(1) نقله عنه ابن القيم في «تحفة المودود» (ص206). ومال إليه بن عبد البر والذهبي والأشعري؛ انظر: «الاستيعاب» (1/38)، و«تاريخ الإسلام» (1/28)، و«الصفيحة» (13/587).

وفي «السنة» للخلال (202) مثل الإمام أحمد هل ولد النبي "مختوناً؟ قال: الله أعلم؛ ثم قال: لا أدري.
(2) له ترجمة في «السيرة» (23/293 - 294)، و«شذرات الذهب» (5/259).

إن ممَّا لا شك فيه أنَّه لم تمن أمة بنبيها كما اعتنت الأمة الإسلامية بنبيها "، فلم تترك شيئاً يتعلَّق بسُنَّته وأفعاله وأقواله وسيرته وشمائله، أو بوصفه الخلقي والخلقي إلا وتتبعوه ونقلوه وأحاطوا به علماً، وصنّفوا مئات الكتب والأجزاء في ذلك.

ومن أراد أن يقف على عدد ذلك؛ فليرجع على سبيل المثال إلى كتاب «معجم ما أُلِّف عن رسول الله " للدكتور صلاح الدين المنجد، ففيه ما يقارب (2314) اسم كتاب.

ولا يعني ذلك أنه استقصى جميع المؤلفات، بل إن كتابه يحتاج إلى ذيول وحواش.

والمقصود أن علماءنا لم يتركوا صغيرة ولا كبيرة تتعلَّق به " ولو كانت قبل بعثته إلا واهتموا بها والتفتوا إليها.

* ومن ذلك: كلامهم في ختانه "؛ وصاروا فيه

إلى ثلاثة أقوال:

■ فمنهم من ذهب إلى أنه ولد مختوناً.

■ ومنهم من ذهب إلى أن جبريل " ختته يوم

شق صدره.

■ ومنهم من ذهب إلى أن جدّه عبد المطلب هو

الذي ختته على عادة العرب.

لذلك كله جزم كل من الشيخ العلامة الألباني في «المنتخب من مخطوطات الحديث» (ص 8، 110) وإليه يعود الفضل في اكتشاف هذا المخطوط، وعلي السّواس في «فهرسته لمخطوطات الظاهرية» بنسبة الكتاب لابن القيم.

لكن الإشكال الولد هو أن النقول التي نقلها ابن القيم وابن حجر من الكتاب غير موجودة في هذا الجزء ٩، فالذي يغلب على الظن أن الذي بين أيدينا إنما هو مختصر أو منقّى من الكتاب الأصل الموسوم بـ «المُلَحّة في الردّ على ابن طُلَحّة»، كما ورد في التّقرّيز في آخر المخطوط، وفي «طرح الثّريب» (22/1)، وسماه بذلك الحافظ ابن حجر في الموطنين المذكورين آنفاً. كما أنني لا أستطيع الجزم إن كان هذا الاختصار أو الإنتقاء من وضع صاحب الأصل أم أنه من غيره؟ فالله أعلم بحقيقة الحال.

١. تنبيه

وقع للمناوي وهم أو بالأحرى وهّمان؛ في كتابه «فيض القدير» (151/1) في تسمية الكتاب حيث سمّاه بـ «المُلَحّة في الردّ على ابن طُلَحّة»، ثم في نسبته؛ حيث نسبته لابن القيم؛ وتبعه على هذا الوهم الشيخ بكر أبو زيد؛ في كتابه «ابن القيم؛ حياته وآثاره» (ص 187).

٢. وصف المخطوط:

وهي نسخة مصوّرة بالجامعة الإسلامية بالمدينة النبوية تحت رقم: (971)، من نسخة خطيّة مصدرها المكتبة الظاهرية⁽⁴⁾.

وتقع في خمس ورقات؛ في الورقة الأولى عنوان الكتاب وكتب كالتالي:

(4) تقع أول مجموع برقم (3765 عام) [مجاميع] (1/28) أمية (22) رسالة متنوعة؛ انظر: فهرس ياسين السّواس (ص 144-146).

أحدهما مصنّفًا في أنه ولد مختونًا، وأجلت فيه من الأحاديث التي لا خِطام لها ولا زِمام، وهو كمال الدّين ابن طُلَحّة، فنقضه عليه كمال الدّين ابن القديم، وبيّن فيه أنه "خُتِنَ على عادة العرب، وكان عموم هذه السّنة للعرب قاطبة مغنيًا عن نقل معيّن فيها، والله أعلم".

٣. نسبة الكتاب للمؤلف:

لا يراود الباحث المتأمل أدنى شك في نسبة هذا الجزء لابن القديم؛ لكونه يذكر أنه كتب في زمن الملك يوسف بن غازي الذي كان معاصرًا له. وكون شيوخ أسانيدهم أنفسهم الواردون في كتابه «بغية الطّلب».

ثم اشتهر بين العلماء قديمًا أن كمال الدّين ابن طُلَحّة ألف كتابًا في هذا الموضوع، وأن الذي نقضه عليه، هو العلامة كمال الدّين بن القديم.

ونقل نتفًا من هذا الردّ الإمام ابن القيم في «زاد المعاد» (82/1)، وفي «تحفة الودود» (ص 203-206)، وكذا الحافظ ابن حجر في «فتح الباري» (89/11)، وفي «لسان الميزان» (309/5).

كما جاء. أيضًا. في الورقة الأخيرة للمخطوط ما يلي: «قال ابن العراقي: وقد استفتي عن هذا بحلب في حدود الخمسين والسّتمائة، فصنّف فيها شخص يُعرف بابن طُلَحّة تصنيفًا، حكى فيه عن أبي عبد الله التّرمذي الحكيم أنه ولد مختونًا، وتعبّه العلامة ابن القديم صاحب «تاريخ حلب»، فصنّف فيه تصنيفًا سمّاه «المُلَحّة في الردّ على ابن طُلَحّة»، فأبدع وأجاد، ذكر فيه اختلاف الآثار في كونه وُلِدَ مختونًا، أو ختته جدّه عبد المطلب، أو ختته جبريل، وذكر ما ورد في ذلك من الآثار، وضعّفها كلّها، وأنه لا يثبت في هذا شيء من ذلك، والله أعلم»⁽³⁾.

(3) وردت هذه العبارة في «إمتاع الأسماع» للمقريبي (318/10).

«جزء فيه الكلام على ختان النبي».

ولم يرد معه اسم المؤلف.

وفي الورقة الأخيرة كتب كلام ابن العراهي المذكور

أنفاً؛ وتحت فقره لم أتمكن من قراءتها.

وكتبت بخط مقروء، ولم يذكر فيها تاريخ نسخها،

ولا اسم الناسخ.

* ترجمة موجزة للمصنف⁽⁵⁾:

هو العلامة المحدث المؤرخ: جمال الدين أبو القاسم

عمر بن أحمد بن هبة الله بن أبي جرادة؛ كمال الدين

ابن العديم العقيلي الحلبي الحنفي.

ولد بحلب سنة (588هـ/1192م)؛ من بيت

علم ورياسة.

سمع الحديث وحديث وتفقه وأفتى ودرس وصنف،

وكان إماماً في فتون كثيرة، وكان مليح الخط، حسن

القراءة، كريم الأخلاق، ثقة فاضلاً، فاق كثيراً من أهل

زمانه فضلاً ونبلاً ورأياً وحزماً وذكاءً وبهاءً وكتابةً

وبلاغة.

وولي خمسة من آبائه على نسق القضاء كما أن

من ذريته وأقاربه جماعة من الأعلام.

ورحل إلى دمشق وفلسطين والحجاز والعراق.

وتوفي بالقاهرة سنة (660هـ/1262م).

من أشهر تصانيفه: «بغية الطلب في تاريخ حلب»

وهو يسوق فيه الأحاديث بأسانيد شانه شأن المحدثين

في تواريخهم، ثم انتزع منه كتاباً آخر سماه «زبدة الطلب

في تاريخ حلب» وكلاهما مطبوع.

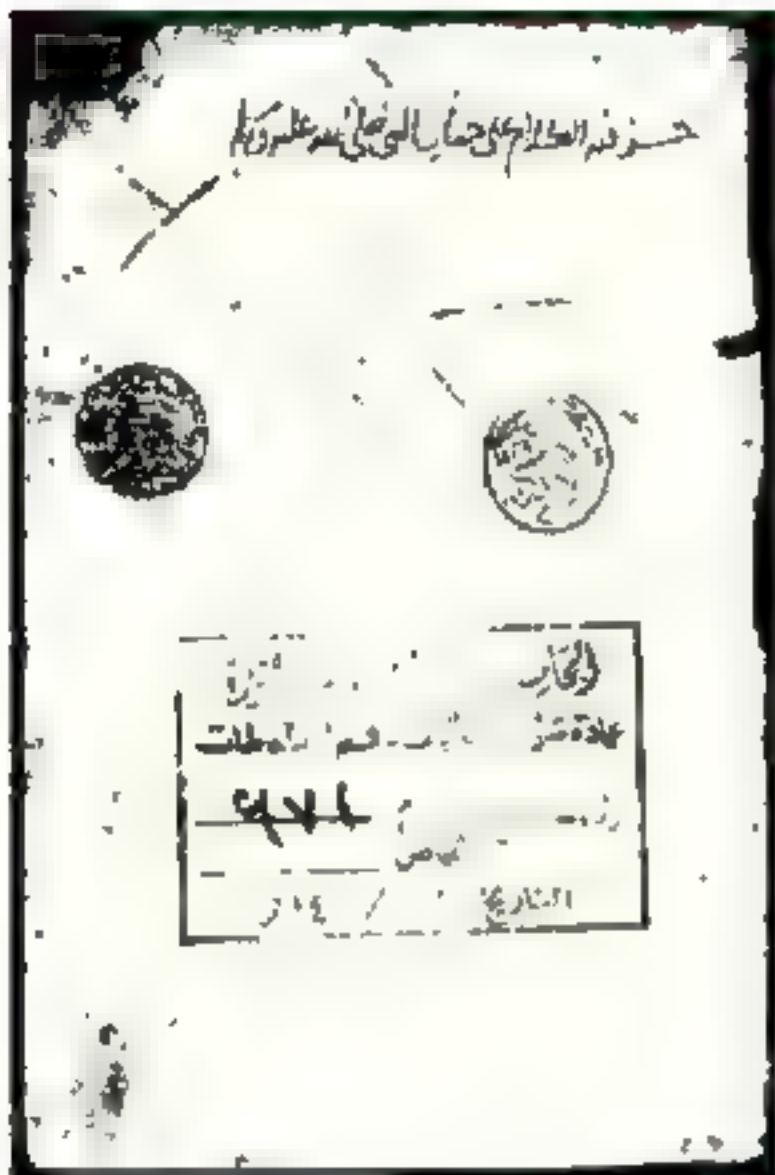
(5) بطريرجمته في

«معجم لأدباء» (2068/2)، و«المبرر للذهبي» (300/3).

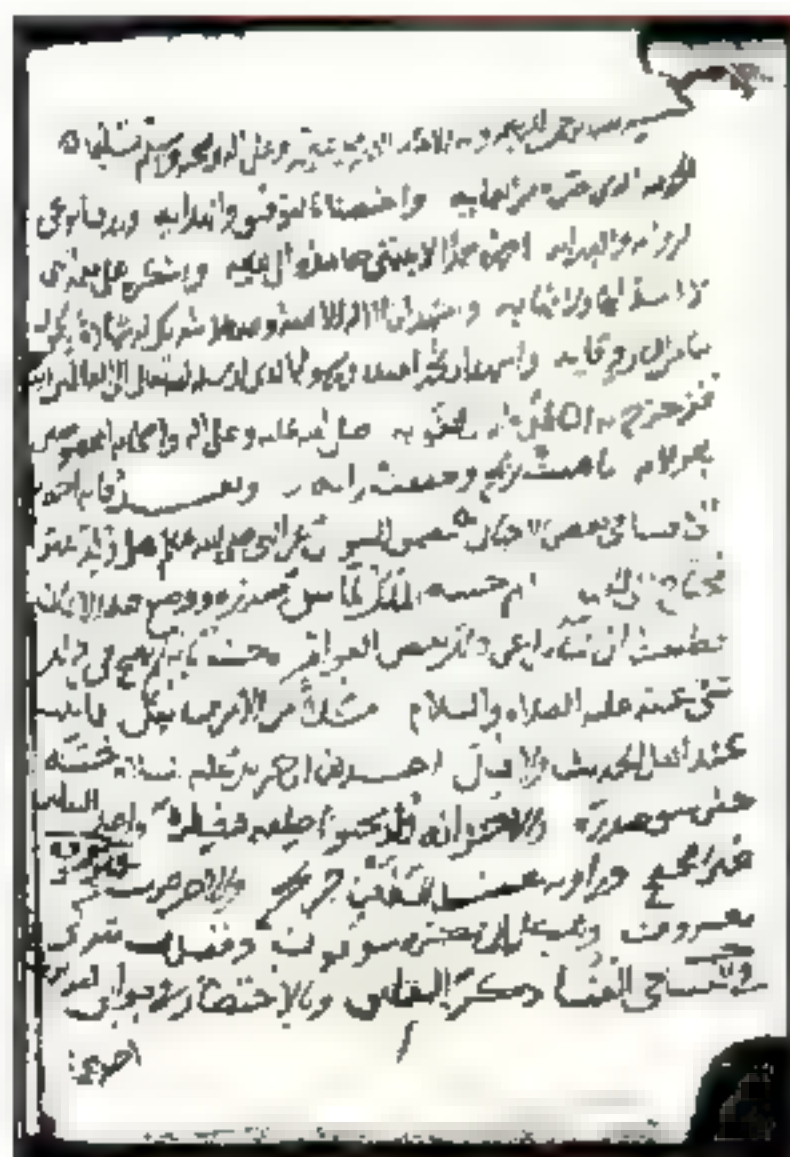
و«النجوم الزاهرة» (208/7)، و«البداية والنهاية» (273/13).

و«شذرات الذهب» (302/5)، و«مكتلة الإكمال» (35/2).

و«الأعلام» للزركلي (40/5).



الورقة الأولى من صورة المخطوط



الورقة الثانية من صورة المخطوط

أحدهما: الجري على قاعدة العلماء المتقدمين،
والسلف الصالح من المفتين أنهم لا يزيدون في أكثر
فتاويهم على لا أو نعم.

والثاني: أن العامة لا يميزون بين الصُّعَة في
النقل والسُّقْم، وإذا اختلفت الرواية عندهم في المنقول،
مع قَصْر أفهامهم والعقول، ربّما دخلهم شك في الأمور
النقلية، وظنّوا أن المنقولات كلّها على ذلك مبنية.

فرايت الاختصار في الفتيا أولى، والاقتصار على
ما يحصل به الفرض أحسن قولاً.

ثم بلغني بعد أن هذه المنازعة وقعت بين يدي مولانا
السُّلطان الملك الناصر صلاح الدنيا والدين، سلطان
الإسلام والمسلمين، ناصر الحق بالبراهين، أبي المظفر
يوسف بن الملك العزيز محمد بن الملك الظاهر غازي
ابن الملك الناصر يوسف بن أيوب ناصر أمير المؤمنين⁽⁶⁾
- أعز الله سلطانه، ونصر أعوانه، ورفع به رتبة العلم،
وأعلى شأنه، ولا زالت العلوم في أيامه مرفوعة المنار،
محمودة الآثار، محمية الأرجاء، ولأقطار، محجلة بطيب
عرفها، ودرّ غرفها، أرج القطر، وجود القطر، ولافتى
مجلسه الكريم مشحوناً بالعلماء وأهل الرتب، معموراً
بمذاكرة العلم والأدب، مقصوداً لأولي التحية منهم
والطلب..

وأحضر إلي جواب كتبه إليه بعض الفقهاء المقيمين
تحت ظله الظليل بالشَّهَاء⁽⁷⁾، وزاد في الجواب على ما
في السؤال، وبسط القول في الخطاب وأطال، وابتدأ في
الكلام بأن قال: فأجبتُه إلى ما موله على سبيل الاختصار،
وأسعفته بمسؤوله من غير جنوح إلى الاعتذار، عالماً أن
إجابة من يسأل شيئاً من العلم لازمة بالاضطرار؛ فإنه

(6) الملك الناصر صاحب الشام، ولد بحلب سنة (627هـ)، وقتل سنة
(659هـ) انظر ترجمته في هوات الوفيات (361/4).
(7) المقصود بالشَّهَاء مدينة حلب.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وبه الإعانة، اللهم صل على محمد وعلى آله وصحبه
وسلم تسليمًا.

الحمد لله الذي بصرنا من العماية، واختصنا
بالتوفيق والهداية، ورزقنا نوعي الرواية والدراية،
أحمدُه حمداً لا ينتهي حامدُه إلى غاية، وأشكرُه على
نعمه التي لا أمد لها ولا نهاية، وأشهد أن لا إله إلا الله
وحده لا شريك له؛ شهادة تكون لنا من النار وقاية،
وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، الذي أرسله الله تعالى
إلى العالمين آية، فزحزح به الباطل، وأزال الغواية، صلى
الله عليه وعلى آله وأصحابه المخصوصين بالولاية، ما
هبّت ريح، وخفقت راية؛ وبعد:

فإنه أحضرت إلي فتيا في بعض الأحيان، تتضمن
السؤال عن النبي "هل ولد غير محتاج إلى الختان
أم ختته الملك لما شق صدره، ووضع فيه الإيمان؟
فظننت أن السائل عن ذلك بعض العوام، فأجبت
بأنه لم يصح في ذلك شيء عنه. عليه الصلاة والسلام..
كلًا من الأمرين نقل، فما ثبت عند أهل الحديث
ولا قبل:

أحدهما: أن جبريل "ختنه حين شق صدره.
والآخر: أنه ولد مختوناً خلقه وفطره.

وأحد النقلين غير صحيح، ورواه عند الطعن جريح.
والآخر غريب غير معروف، وهو على أبي بكر
موقوف.

وقصدت بتركي في الفتيا ذكر النقلين، وبالاختصار
في جوابي أمرين:

النحوي سماعي عليهما، قالاً: حدثنا الفقيه أبو عبد الله ابن سقون، قال: ثنا أبو بكر الفازي، لقال: أخبرنا أبو عبد الله بن البيه⁽¹²⁾، أخبرنا أبو العباس السيار⁽¹³⁾ قال: ثنا أبو المؤجّه محمد بن عمرو قال: ثنا عبدان قال: سمعت عبد الله بن المبارك يقول:

«الإسناد من الدين؛ لولا الإسناد لقال من شاء ما شاء»⁽¹⁴⁾.

ثم أتبع ذلك بما أورده المحيّب من السقط، وأبين الصواب في ذلك من الغلط، وبعون الله تعالى وتوفيقه أستعد، ومن فضله وكرمه أستمد، وهو حسبي ونعم الوكيل.



■ أما الخبر الوارد بأن جبريل "ختته" :
فأخبرنا به الشيخ الصالح الثبت الثقة زين الأمان أبو البركات الحسن بن محمد بن الحسن الشافعي⁽¹⁵⁾ الجامع بدمشق، قال: أبنا عمي الحافظ أبو القاسم علي ابن الحسن بن هبة الله الشافعي⁽¹⁶⁾، قال: أبنا أبو القاسم هبة الله بن عبد الله الواسطي، قال: أبنا أبو بكر الخطيب، قال: أبنا القاضي أبو القاسم عبد الواحد ابن محمد بن عثمان البجلي قال: أبنا جعفر بن محمد ابن نصير الخلدي، حدثنا محمد بن عبد الله بن سليمان، ثنا عبد الرحمن بن عيينة البصري، ثنا علي بن محمد

- (12) وهو الحاكم صاحب «المستدرک» ومعرفة علوم الحديث وغيرهما.
(13) مابن المقوفين سابق لمن الأصل واستدركته من «الإبلاغ».
(14) أخرجه الحاكم في «معرفة علوم الحديث» (ص 40)، والقاسم عياض في «الإبلاغ» (ص 194)، ومسلم في «المقدمة» (9/1)، والترمذي في «العلل الصغير» (4023)، والخطيب في «الكفاية» (ص 393)، وفي «تلايخه» (165/6)، والذهبي في «السيرة» (244/17)؛ وفي بعض طرقه: ولكن إذا قيل له: من حدثك؟ بقي: قال عبدان؛ ذكر هذا عند ذكر الرنادقة، وما يصحون من الأحاديث.
(15) كلمة مطبوعة.
(16) هو الحافظ الإمام الكبير المعروف بابن عساكر.

قد ورد في الأحاديث النبوية أن: «من سئل علماً فكتمه أجمه الله يوم القيامة بلجام من النار»⁽⁸⁾.

ثم رأيت في جوابه عدة أوهام لا تخفى عن أولي البصائر والأفهام، وقد استعظم ما أتى به من الكلام، وأشار إلى أنه أنفق في التطلع إلى العلوم سائر الأيام، معرضاً بي وبمن وافقني في الفتيا من العلماء الأعلام. فابتدرت له عند ذلك مبارياً، وانتصبت لغرضه رامياً، وقلت مخاطباً له ومنادياً: «أذكرتني الطعن وكنت ناسياً»⁽⁹⁾، إن كتمت ذلك فأنا بلجام من النار ملجم، والبادي بانتقاص غيره أظلم.

وها أنا أشرع في ذكر الخبرين، وإبراهيمما وسوقهما على ما جاءت به الرواية بإسنادهما، وتبين وجه السقم فيهما والضعف، وتقريب ثمرة الجنى منهما عند القطف؛ لأن الإسناد في الحديث، مميّز للطيب من الخبيث.

فقد أخبرنا الشيخ الإمام الزاهد الولي أبو محمد عبد الرحمن بن عبد الله بن علوان الأسدي قال: أبنا⁽¹⁰⁾ الحافظ أبو محمد عبد الله بن محمد الأشيري⁽¹¹⁾ قال: أنبأني القاضي أبو الفضل عياض بن موسى بن عياض قال: ثنا القاضي أبو عبد الله التميمي، والأديب أبو علي

- (8) أخرجه أحمد (7571)، وأبو داود (3658)، والترمذي (2649)، وابن ماجه (261)، من حديث أبي هريرة مرفوعاً بنحوه؛ وقال الترمذي: حديث حسن، وقال الألباني في «صحيح الجامع» (6284): «صحيح».
(9) مثل تضربه العرب في ذكر الشيء بغيره؛ انظر: «جمهرة الأمثال» للمسكري (463/1)، و«جميع الأمثال» (279/1).
(10) ومر يراد به أخبرنا، وهو اصطلاح طائفة من المحدثين، انظر هنج لمبيث، (85/3).
(11) وقع في الأصل: «الأشيري» وهو تصحيف؛ والصواب ما أثبتته، وهو لملاحة الفقيه المالكي، وكان عالماً في الحديث وعلله، وبارعاً في النحو ولغة؛ توفي سنة (561هـ)؛ انظر: «السيرة» (466/20)، و«شذرات الذهب» (245/4)؛ وللفائدة: فإن نسبة الأشيري إلى «أشيرة» المدينة التي تقع جنوب شرق الجزائر العاصمة، وتبعد عنها بحوالي (150 كلم).

المدائني السلمي، ثنا مسleme⁽¹⁷⁾ بن محارب بن سلم ابن زياد عن أبيه عن أبي بكرة :

«أن جبريل ختن النبي حين طهر قلبه»⁽¹⁸⁾.

فهذا موقف على أبي بكرة.

وقد ورد حديث شق الملك صدر النبي من طرق متعددة مرفوعاً إلى النبي ، ولم يذكر في شيء منها أنه ختنه؛ فكان هذا الحديث غريباً، وإن كان رجاله أثبت من رجال الحديث الذي ذكر فيه أنه ولد مختوناً.

وقد ذكر المجيب في جوابه أنه لم يرد في هذا المعنى شيء، وقد سقنا ما ورد فيه كما ترى.

وأما الخبر الوارد بأنه ولد مختوناً : فأخبرنا به أبو القاسم عبد الصمد بن محمد بن الحرستاني قاضي القضاة بدمشق قراءة عليه، قال: أخبرنا أبو الحسن علي بن المسلم الفقيه، أبنا أبو نصر الحسين ابن محمد بن أحمد بن جَميع الغساني، ثنا أبو حفص عمر بن موسى بن هارون بن القفندر بالمصيصة، ثنا جعفر بن عبد الواحد قال: قال لنا صفوان بن هبيرة ومحمد بن بكر البرساني عن ابن جريج عن عطاء عن

(17) في بعض مصادر سلمة.

(18) أخرجه بن عساكر في تاريخ دمشق (410/3)، وأبو تميم في «دلائل النبوة» (93)، والطبراني في الأوسط (5821)، وقال: لا يروى هذا الحديث عن أبي بكرة إلا بهذا الإسناد، تفرد به عبد الرحمن بن عيينة.

وقال لهيثمي في «المجمع» هبه عبد الرحمن بن عيينة وسلمة ابن محارب، ولم يعرفهما؛ وبقة رجاله ثقات.

وقال الذهبي: «هذا منكر»، وقال ابن كثير: «هذا عريب جداً» وقال الألباني: «هذا إسناد ضعيف لا تقوم به حجة، والتمن منكر؛ لأن قصة تطهير قلبه قد صحت من طرق عنه ، ولم يذكر في شيء منها ختنه »؛ انظر: «تاريخ الإسلام» (28/1)، «المبداية والنهاية» (325/2)، و«المصنف» (585/13).

ابن عباس قال:

«ولد النبي مسروراً مختوناً»⁽¹⁹⁾.

وهذا الحديث لا يصح؛ فإن راويه عن صفوان ومحمد بن بكر أبو عبد الله جعفر بن عبد الواحد ابن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن المباس القاضي الهاشمي، قال فيه القاضي عبد الغني ابن سميد الحافظ⁽²⁰⁾ في كتاب «القضاة»: «هو صاحب غرائب وعجائب ينفرد بها»؛ وقال فيه الحافظ أبو أحمد ابن عدي: «وجعفر هذا يروي الموضوعات عن الثقات، ويسرق الحديث»⁽²¹⁾.

وأخبرنا أبو حفص عمر بن محمد ابن طبرزد البغدادي بحلب، أبنا أبو القاسم علي ابن طراد الزينبي قراءة عليه وأنا أسمع، أخبرنا إسماعيل بن مسعدة، أبنا حمزة بن يوسف قال: سئل الدارقطني : عن جعفر ابن عبد الواحد الهاشمي؛ فقال: «كذاب يضع الحديث»⁽²²⁾.

وأنبأنا نصر بن أبي الفرج بن علي الحصري، أبنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن علي الأسدي، أبنا الحافظ أبو الوليد يوسف بن عبد العزيز بن يوسف ابن إبراهيم اللخمي، أبنا الخطيب أبو محمد عبد الرحمن ابن عبد العزيز الشاطبي، أبنا أبو عمر ابن

(19) أخرجه ابن جميع الشيداعي في «معجم شيوخه» (ص: 336)، وابن عدي في «الكامل» (155/2)، وابن عساكر في «تاريخه» (411/3).

(20) هو الإمام الحافظ الحجة النشابة، محدث الديار المصرية، أبو محمد الأزدي المصري، صاحب كتاب «المؤلف والمختلف» توفي سنة (409هـ)؛ وغالب الظن أن كتابه المذكور في عداد الثرث لمفقود، انظر ترجمته في «السيرة» (268/17).

(21) «الكامل» (155/2)، وساق له جملة من الروايات، ثم قال: «كلها بواطيل، وبعضها سرقة من قوم، وله غير هذه الأحاديث من مناكير، وكان يتهم بوضع الحديث».

(22) «سؤالات حمزة بن يوسف السهمي للدارقطني» (ص: 188).

ومحمد بن محمد بن سليمان هو أبو بكر الباغندي ضعيف.

أخبرنا علي بن طراد⁽²⁶⁾، أبنا أبو القاسم الإسماعيلي، أبنا حمزة بن يوسف قال: «سألت أبا الحسن علي بن عمر بن مهدي⁽²⁷⁾ عن محمد بن محمد ابن سليمان الباغندي: فحكى عن الوزير أبي الفضل ابن حنزاب⁽²⁸⁾ حكاية، قال الشيخ حمزة بن يوسف: ثم دخلت مصر، وسألت الوزير أبا الفضل جعفر بن الفضل عن الباغندي هذا، وحكى له ما كنت سمعت من الدارقطني، فقال لي الوزير: لحقت الباغندي محمد ابن محمد بن سليمان وأنا ابن خمس سنين، ولم أكن سمعت منه شيئاً، وكان للوزير الماضي: حجرتان: أحدهما⁽²⁹⁾ للباغندي بحيث يوماً وقرأ له: والأخرى لليزيدي: قال أبو الفضل: سمعت أبي يقول: كنت يوماً مع الباغندي في الحجرة يقرأ لي كتب أبي بكر بن أبي شيبة، فقام الباغندي إلى الطهارة، فمددت يدي إلى جزء من حديث أبي بكر بن أبي شيبة، فإذا على ظهره مكتوب: «مربع»⁽³⁰⁾ والباقي محكوك، فرجع الباغندي ورأى الجزء في يدي فتغير وجهه، وسألته، فقلت: أيش هذا مربع؟ فغير ذلك ولم أفطن له: لأنني أول ما كنت دخلت في كتبة الحديث، ثم سألت عنه: فإذا الكتاب لمحمد بن إبراهيم مربع سمع من أبي بكر بن أبي شيبة،

(26) هنا وقع سقط وهو شيخ المصنف الذي بينه وبين علي بن طراد، وهو عمر بن محمد بن طبرزد.

(27) يعني الإمام الدارقطني.

(28) وهو الإمام الحافظ الثقة، الوزير ابن الوزير، من أهل بغداد، نزل بمصر، واستوزر بنو الإخشيد بها مدة إمارة كاهور، وتوفي سنة (391هـ). وحنزاب: هي أم أبيه الفضل بن جعفر: وفي اللغة: المرأة القصيرة الفليضة، انظر ترجمته في «السيرة» 484/16، و«وهيات الأعيان» (346/1).

(29) في الأصل: أحدهما، والتصويب من «سؤالات السهمي».

(30) كتب في الهامش: «قلت: مربع لقب محمد بن إبراهيم الحافظ»، وقد لقبه بذلك يحيى بن معين، كما هي عادته في تلقيب أصحابه: انظر «تاريخ بغداد» (388/1).

عبد البر النمري: قال: «وقد روي أن رسول الله ﷺ ولد مختوناً من حديث عبد الله بن عباس عن أبيه العباس ابن عبد المطلب» قال: «ولد رسول الله ﷺ مختوناً مسروراً - يعني مقطوع السرة - فأعجب ذلك جدّه عبد المطلب، وقال: ليكونن لأبني هذا شأن عظيم»⁽²³⁾.

قال أبو عمر بن عبد البر: وليس إسناد حديث العباس هذا بالقائم⁽²⁴⁾.

وقد روي موقوفاً على ابن عمر ولا يثبت أيضاً: أخبرنا به أبو البركات بن محمد الشافعي، أبنا أبو القاسم عمي قال: أبنا أبو مسعود العدل، أبنا أبو علي الحداد، أبنا أبو نعيم الحافظ، ثنا أبو الحسن أحمد ابن محمد بن خالد الخطيب الملحمي، ثنا محمد بن محمد ابن سليمان، ثنا عبد الرحمن بن أيوب الحمصي، ثنا موسى بن أبي موسى المقدسي، حدثني خالد بن سلمة عن نافع عن ابن عمر قال: «ولد النبي ﷺ مسروراً مختوناً»⁽²⁵⁾.

(23) أخرجه ابن سعد في «الطبقات» (103/1)، وابن عساكر في «تاريخه» (80.411/3)، وأبو نعيم في «الدلائل» (92)، والبيهقي أيضاً في «الدلائل» (114/1) من طريق يونس بن عطاء المكي. أخبرنا الحكم بن أيان المدني، أخبرنا عكرمة عن ابن عباس عن أبيه العباس به: وهذا إسناد واه بسبب يونس ابن عطاء، فقد قال عنه ابن حبان في «المجروحين» (141/3): «يروي المجانب». لا يجوز الاحتجاج به إذا «نفرده» لهذا قال ابن كثير في «تاريخه» (324/2): «وهذا الحديث في صحته نظره، ونظره - لصيغة» للألباني (577/13).

وهو مخالف لما روي عن عكرمة عن ابن عباس: «أن عبد المطلب ختن النبي ﷺ يوم سابعه، وصنع له مائدة، وسماه محمداً» أخرجه ابن عبد البر في «المتمم» (61/21، 140/23) وقال: حديث مسند عريب، قلت: تفرد به محمد بن المتوكل بن أبي السري قال عنه الحافظ: «صدوق عارف، له أوهام كثيرة».

(24) «لاستيعاب» (38/1)، ط: عادل مرشد.

(25) أخرجه أبو نعيم في «تاريخ أصبهان» (156/1)، ومن طريقه ابن عساكر في «تاريخه» (414/3).

قال رسول الله ﷺ:

«مَنْ كَرَّاهَتِي عَلَى اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ أَنِّي وَلِدْتُ مَخْتُونًا، وَلَمْ يَرِ سَوَاتِي أَحَدٌ»⁽³⁵⁾.

قال الحافظ أبو بكر الخطيب ﷺ: «لم يروه فيما يُقال: عن يونس غير هشيم؛ وتفرَّد به سفيان ابن محمد»⁽³⁶⁾. وسفيان بن المصيصي مُنكر الحديث. أنبأنا أبو اليُمْن زيد بن الحسن بن زيد الكندي، أبنا أبو منصور القزاز، أبنا أحمد بن علي أخبرني الأزهرى قال: «سُئِلَ أبو الحسن الدارقطني عن سفيان ابن محمد المصيصي: فقال: لا شيء»⁽³⁷⁾.

وقال أحمد بن علي: أبنا القاضي أبو الطيب طاهر ابن عبد الله الطبري قال: قال لنا الدارقطني ﷺ: «شيخ لأهل المصيصية، يُقال له سفيان بن محمد الفراري كان ضعيفاً سيئ الحال»⁽³⁸⁾.

أخبرنا الكندي بإجازة أبنا القزاز، أبنا أبو بكر الخطيب أخبرني محمد بن علي المقرئ، أبنا أبو مسلم ابن مهران، أبنا عبد المؤمن بن خلف الواسطي قال: «سألت أبا علي عن سفيان بن محمد المصيصي: فقال: لا شيء»⁽³⁹⁾.

وأبو علي: هو صالح بن محمد الحافظ المعروف بجَرَزة.

وقد رُوِيَ هذا الحديث عن هشيم بن بشير من وجه آخر في إسناده، وهو ضعيف.

(35) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (6148)، وفي «الصغير» (936)، وابن عساكر في «تاريخه» (412/3)، والخطيب في «تاريخه» (329/1)، وفي «المتفق والمفترق» (688)، وابن الجوزي في «لعل المتأهية» (264).

(36) لم يفرَّد به سفيان بن محمد عن هشيم به؛ بل تابعه الحسن بن عرفة العبدي كما سيأتي.

(37) انظر: «سؤالات السلمي للدارقطني» المسألة (152).

(38) «تاريخ بغداد» (185/9).

(39) «تاريخ بغداد» (185/9).

فحكَّ محمد بن إبراهيم وبقي مَرَّع، فَبَرَدَ على قلبي، ولم أخرج عنه شيئاً.

قال: وسألت الدارقطني ﷺ: عن محمد بن محمد ابن سليمان الباغندي: قال: «كان كثير التدليس يحدث ما لم يسمع، وربما سرق»⁽³¹⁾؛ وقال: أشد ما سمعت فيه من الوزير ابن حنَّابة»⁽³²⁾.

وقد رُوِيَ هذا الحديث عن الحسن البصري⁽³³⁾ عن أنس بن مالك مرفوعاً من وجوه لا يصح شيء منها.

أخبرنا بذلك الشيخ الإمام العلامة أبو اليُمْن زيد ابن الحسن بن زيد الكندي كتابة، وقرأت عليه بدمشق، أبنا أبو منصور عبد الرحمن بن محمد القزاز، أبنا الحافظ أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب، أبنا أبو سعيد الحسن بن محمد ابن عبد الله بن حسنويه الكاتب بأصبهان، ثنا القاضي أبو بكر محمد بن عمر ابن سلم الحافظ، حدثني أبو بكر محمد بن أحمد ابن الفرج البغدادي بالأبلة، ثنا سفيان ابن محمد المصيصي، (ح) وأخبرنا أبو البركات الحسن ابن محمد بن الحسن قراءة عليه بدمشق، أبنا الحافظ أبو القاسم عمي، أبنا أبو الحسن علي ابن الحسن ابن الحسين الموازيني، أبنا أبو الحسين بن أبي نصر، أبنا محمد بن يوسف بن يعقوب الرقي، ثنا الحسين بن عبد الله القوي بالبيصرة، ثنا محمد بن أحمد الكرخي، ثنا سفيان بن محمد المصيصي، ثنا هشيم عن يونس⁽³⁴⁾.

ابن عبيد عن الحسن عن أنس بن مالك قال:

(31) في «سؤالات السلمي»: «وربما سرق بعض الأحاديث».

(32) «سؤالات السلمي للدارقطني»، ص 89-91.

(33) وروى أيضاً عن الحسن عن أبي هريرة ﷺ: «أن النبي ﷺ ولد محتوماً، أسنده ابن عساكر في «تاريخه» (412/3) وفي إسناده محمد بن كثير الكوفي وسامعيل بن مسلم المكي وكلاهما منكر الحديث.

(34) في الأصل: يوسف، وهو تصحيف.

أخبرنا به أبو البركات الحسن بن محمد بن الحسن بدمشق، أبنا عمي الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن ابن هبة الله الشافعي، أبنا أبو النضر عبد الرحمن ابن عبد الجبار بن عثمان القاضي المعدل، وأبو عبد الله محمد ابن علي بن محمد الطيب حفيد العمري بهراً قالاً: أبنا أبو عبد الله محمد بن علي بن محمد العمري قال: أبنا أبو منصور محمد بن جبريل بن صالح الفقيه، أبنا أبو بكر أحمد بن محمد⁽⁴⁰⁾ الأسفاطي إماماً من حفظه، ثنا أبو الفضل محمد بن عبد الله المرجاني ونوح بن محمد ابن نوح قالاً: ثنا الحسن بن عرفة العبدي، ثنا هشيم بن يونس عن الحسن بن أنس قال: قال رسول الله: "من كرامتي على ربي تبارك وتعالى أني ولدت مختوناً، لم ير أحد سواي"⁽⁴¹⁾.

قال الحافظ أبو القاسم⁽⁴²⁾: «وهذا إسناد فيه بعض من يجهل حاله، وقد سرقه ابن الجارود وهو

(40) في الأصل: محمد بن أحمد؛ وهو خطأ.

(41) أخرجه أبو نعيم في «الحلية» (42/3)، وفي «دلائل النبوة» (92)، وابن عساكر في «تاريخه» (413/3، 414)، والصبا في «المختار» (1864)، قال أبو سعيد: «غريب من حديث يونس عن الحسن لم نكتبه لأمن هذا الوجه».

وقال الذهبي في «الميزان» عن نوح بن محمد: «روى عن الحسن ابن عرفة حديثاً شبه موضوع».

ونقل بن الملقن في كتابه «غاية السؤل» (ص301) عن ابن يحيى قوله: «ولم تعرف علته واعتقد صحته، وهو حديث مصنوع الإسناد».

وقال الألباني في «الصيغة» (6270): «منكر» ومنه يتبين لك تساهل من جود إسناده كالحافظ مغلطاي، نقل ذلك عنه المناوي في «فيض القدير» (22/6)، ويستغرب قول الحاكم في «المستدرک» (602/2): «وقد تواترت الأخبار أن رسول الله ﷺ ولد مختوناً مسروقاً»، فقد هذا من شقاوته كما قال الحافظ ابن حجر في «لسان الميزان» في ترجمته (232/5): «وقد تمسكه الذهبي بقوله: «ما أعلم صحة ذلك، فكيف متواتراً»، وكذا الحافظ ابن كثير في «البداية والنهاية» (325/2) فقال: «وقد ادعى بعضهم صحته لما ورد له من لطرق حتى زعم بعضهم أنه متواتر، وفي هذا كله بطلان؛ كما يتعجب من قول ابن الجوزي في «العلل المشابهة» (172/1) عقب حديث نس: «لا شك أنه ولد مختوناً؛ غير أن هذا الحديث لا يصح به!!»

(42) أي الحافظ ابن عساكر في «تاريخه» (414/3).

كذاب، فرواه عن الحسن بن عرفة».

أخبرنا أبو البركات قال: أبنا عمي، أبنا أبو سعد عبد الله بن أسعد بن أحمد بن محمد بن حيّان النسوي، أبنا أبو الفضل محمد بن عبد الله بن محمد ابن الصّرام، أبنا القاضي أبو عمر محمد بن الحسين البسطامي، أبنا أبو بكر أحمد بن عبد الرحمن ابن الجارود الرقي، أبنا الحسن بن عرفة، أبنا هشيم بن بشير عن يونس عن الحسن بن أنس بن مالك قال: قال رسول الله: "من كرامتي على ربي أني ولدت مختوناً، ولم ير سواي أحد"⁽⁴³⁾.

فهذا النقل بأنه "ولد مختوناً لا يثبت؛ على أن هذا المجيب لم يورد شيئاً مما ذكره علماء الحديث والرواية في هذا الباب، ولا ساق حديثاً بإسناد فيه على الخطأ والصواب؛ بل جعل جلّ اعتماده في ذلك على حديث سقيم⁽⁴⁴⁾ نقله عن أبي عبد الله محمد بن علي الترمذي الحكيم⁽⁴⁵⁾، والله سبحانه وتعالى أعلم.

(43) أخرجه ابن عساكر في «تاريخه» (414/3).

(44) وهو حديث صفية بنت عبد المطلب AE قالت: «لقد أن أعراف أذكر هو أم أنثى، فرأيت مختوناً، ذكره الحكيم الترمذي في «معجم الثماني».

قال ابن القيم في «تحفة المودود» (ص203): «وهذا الحديث لا يثبت وليس له إسناد يعرف به».

وقال المصنف في أصل هذا الكتاب وهو «الملحة»: «وما حكاها عن صعبة نقولها، فرأيت مختوناً، يناقض الأحاديث الأخر، وهو قوله: «لم ير سواي أحد». فكل حديث في هذا الباب يناقض الآخر، ولا يثبت واحد منها؛ ولو ولد مختوناً فليس من خصائصه: "هأن كثير من الناس يولد غير محتاج إلى الختان" نقله ابن القيم في «التحفة» (ص204)؛ وقد نقل كلاماً نفيساً للمؤلف من (ص203) إلى (206) مما يدل على أنه كان ينقل من الأصل وهو «الملحة» في الرد على ابن طلحة».

(45) وفي أصل هذا الكتاب أي «الملحة» تنمّة فيها بيان حال الحكيم الترمذي والقدح فيه، وقد نقله ابن القيم، وأورده ابن حجر في «لسان الميزان» (309/5)، إلا أنه تمسكه ورعى ابن المديني بالمبالغة.

ومما لا يريب فيه أن الحكيم الترمذي له زلات وهنات، ومن طالع كلام شيخ الإسلام ابن تيمية وقف على حقيقة الأمر، فانظر مثلاً: «مجموع الفتاوى» (222/2)، (373، 323/11)، و(267/13).

الوصل والفصل

بَيْنَ تَطْبِيقَاتِ الْبَلَاغِيِّينَ وَاسْتِعْمَالَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

زكرياء توناني

ماجستير في اللغة والدراسات القرآنية، البليدة

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على
نبيِّنا مُحَمَّدٍ، وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فموضوع هذا البحث حول مسألة من مسائل علم
البلاغة، حاولت أن أُبين فيها الحق، وأشير إلى أنه
ينبغي للغوي أن يجعل القرآن الكريم أصلاً من أصول
استنباط قواعده؛ لا أنه يؤصل قواعده من كلام امرئ
القيس وعنترة وثنابة الذبياني... إلخ، ثم إذا ورد ما
يُخالفه في القرآن الكريم، زعم أنه مؤول بما يوافق
القاعدة التي أصلها:

وهذه المسألة هي: (الوصل والفصل)؛ وهي من
أهم المباحث البلاغية.

● قال عنه جلال الدين السيوطي:

«هو أعظم أبواب هذا العلم خطراً، وأصعبه
مسلكاً، وأدقّه مأخذاً، حتى قصّر أبو عليّ الفارسيّ
البلاغة على معرفة الوصل والفصل»⁽¹⁾.

■ الوصل: هو عطف الجمل بالواو.

■ الفصل: هو ترك ذلك العطف.

وخصّ البلاغيون الواو بالبحث؛ لأنها هي الحرف
التي تخفى الحاجة إليها، ويحتاج العطف بها إلى دقة
إدراك، إذ الواو لا تدل إلا على مطلق الجمع والاشتراك،
بخلاف غيرها من حروف العطف كالفاء - مثلاً -؛
فإنها تدل على الترتيب والتعقيب، و«ثم» وهي تدل على
الترتيب والتراخي، وهكذا.

■ مناقشة

قدّمنا الوصل على الفصل؛ لأنهم يقولون في
تعريف الوصل: إنه عطف الجمل بالواو؛ ثم إذا جاؤوا
ليعرّفوا الفصل يقولون: هو ترك ذلك العطف، فلو
ابتدأنا بتعريف الفصل؛ لأحلتنا على شيء مجهول.
ولكن هذا الإيراد يمكن دفعه، بأن نقول في تعريف
الفصل: هو ترك عطف الجمل بالواو.

وأيضاً، فإن من قدّم الوصل على الفصل، احتج
بأن الفصل هو ترك العطف، فهو شيء عديمي، والوصل

(2) «بحوث منهجية في علوم البلاغة العربية» لابن عبد الله أحمد شبيب
(ص 300)

(1) «شرح عقود الجمان في علم المعاني والبيان» لجلال الدين السيوطي
(ص 58) / ط، دار الفكر.

الحكم الإعرابي، ولهذا وَصَلَ بينهما بالواو.
وكقولك مثلاً: زَيْدٌ يَكْتُبُ وَيَسْمَعُ.

② إذا اتفقت الجملتان خبراً أو إنشأً، وكانت بينهما مناسبة تامة، ولم يكن هناك سبب يقتضي الفصل بينهما؛

ومثال الإنشاء قول الله تعالى: ﴿حُذِرَ الْغَوْرُ وَآمُرُ بِالْعَرْفِ﴾ [التوبة: 199]، وقوله: ﴿فَلْيَصْحَكُوا فَلْيَلَا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا﴾ [التوبة: 82].

ومثال الخبر قوله جل وعلا: ﴿إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ﴾ [١٣] وَإِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي جَحِيمٍ (١١) [الانفطار].

وكقول الشاعر:

أَسُودَ إِذَا مَا أَبَدَتِ الْحَرْبُ نَابَهَا

وَفِي سَائِرِ الدَّهْرِ الْغَيُوثُ الْمَوَاطِرُ

وكقول الشاعر:

يُسْمَرُ لِلْجَّحْرِ عَنْ سَاقِهِ

وَيَغْمَرُهُ الْمَوْجُ فِي السَّاحِلِ

③ إذا اختلفت الجملتان خبراً وإنشأً، وأوهم الفصل خلاف المقصود:

كَأَن يَسْأَلُكَ سَائِلٌ: هَلْ شَفِيَ أَخُوكَ؟ فتقول: لا، وَشَفَاهُ اللَّهُ.

فلو ترك الوصل، وقيل: «لا شَفَاهُ اللَّهُ»، لأوهم أنك تدعو عليه، وأنت تريد أن تدعوه.

وهكذا لو قال لك أخ لك: هَلْ أُعِينُكَ بِشَيْءٍ؟ فتقول له: لا، وَجَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا.

فلو تركت الوصل، وقلت: «لا، جَزَاكَ اللَّهُ خَيْرًا»، لأوهم خلاف مقصودك.

ثانياً. مواضع الفصل:

يجب الفصل بين الجملتين في ثلاثة مواضع:

هو الفصلُ فهو شيءٌ وجوديٌّ؛ والوجودُ أشرفُ من العدم، ولهذا كان الأولَى أن يُقدِّمَ الوصلُ.

وهذا أيضاً، يُمكن أن يدفعَ بأن نقول: نعم، الوصلُ شيءٌ وجوديٌّ، والفصلُ شيءٌ عَدَمِيٌّ؛ ولكن نقول: إنَّ العدمَ سابقٌ على الوجود، ولهذا كان الأولَى أن يُقدِّمَ الفصلُ على الوصلِ.

والأمرُ مُحتملٌ للوجهين.

مواضع الوصل والفصل

يجبُ الوصلُ بَيْنَ الْجُمْلَةِ فِي مَوَاضِعَ، وَيجبُ الفصلُ بَيْنَ الْجُمْلَةِ فِي مَوَاضِعَ (4)؛

أولاً مواضع لوصل

يجب الوصلُ بين الجملتين في ثلاثة مواضع:

① إذا قصدَ إشرَاكُهُمَا فِي الْحُكْمِ الإِعْرَابِيِّ؛

كقول الله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِلَهِ كَيْفَ خَلَقَ (١٧) وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ (١٨)﴾ [الأنعام: 1].

ويُمثِّلُ البلاغيُّونَ بقول أبي العلاء المعري:

وَحُبُّ الْعَيْشِ أَغْبَدَ كُلَّ حَرْ

وَعَلَّمَ سَاعِبًا أَكَلَ الْمُرَارِ

فالجملتان: «أَغْبَدَ كُلَّ حَرْ» و«وَعَلَّمَ سَاعِبًا أَكَلَ الْمُرَارِ»، كُلُّ مِنْهُمَا فِي مَوْضِعِ خَبَرٍ لِلْمَبْتَدَأِ قَبْلَهَا.

فالمستبَيُّ قَصْدُ إِشْرَاكِ الْجُمْلَةِ الثَّانِيَةِ لِلأُولَى فِي

(3) يُنظر: «البلغة العربية، أسسها وعلومها وقوتها» لعدد الرُّحَمَاءِ حَسَنَ حَبْنَكَةَ لَمِيدَانِي (1/ 583 - 592). «البلغة، قوتها وأغنائها» (علم المعاني) لفصل إحصان عِلَّاسٍ (ص 405 - 428)، «جوهر» للبلغة (المعاني والبيان والندب)، لأحمد الهاشمي (ص 181 - 186) / ط. المكتبة العصرية، «نفية الإيصاح لتلخيص المفتاح» لعدد لَمِيدَانِي الصَمِيدِي (2/ 279 - 302).

(4) هذا على حسب تقرير البلاغيين، وسيأتي التَّشْبِيهُ عَلَى بَعْضِ الْمَسَائِلِ.

① أن يكون بينهما اتحاد تام، وذلك بأن تكون الجملة الثانية تأكيداً للأولى، أو بياناً لها، أو بدلاً منها، ويقال حينئذ: إن بين الجملتين كمال الاتصال.

مثال التأكيد:

قول الله تعالى: ﴿فَهَلْ الْكَافِرِينَ أَنهَلَتْ رُودًا ۝١٧﴾ [الشعراء: ١٧] وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝١٦﴾ [الشعراء: ١٦].

وكقول المتنبي:

وَمَا الدُّهْرُ إِلَّا مِنْ رُؤَاةٍ قَصَائِدِي
إِذَا قُلْتُ شِعْرًا أَصْبَحَ الدُّهْرُ مُنْشِدًا

ومثال البيان:

قول الله تعالى: ﴿فَوَسَّسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يُكَادِمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْجَنَّةِ وَمَلَكَ لَا يَبْلَى ۝١٢﴾ [الشعراء: ١٢] وقوله تعالى: ﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۝٢٠﴾ [الزمر: ٢٠] إن هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ ۝٢١﴾ [الزمر: ٢١] وقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنْ سُوَّةِ الْعَذَابِ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ ۝١٤٩﴾ [الزمر: ١٤٩].

وكقول المعري:

النَّاسُ بِالنَّاسِ مِنْ خَضِرٍ وَتَادِيَةٍ
بِقَضٍ لِبَقْضٍ وَإِنْ لَمْ يَشْعُرُوا خَدَمُ

ومثال البدل:

قول الله تعالى: ﴿بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ ۝٨١﴾ [الأنبياء: ٨١] قَالُوا أَوْذَا مِمَّا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظْمًا أَوْنَا لَنُبْعُثُوهُنَّ ۝٨٢﴾ [الأنبياء: ٨٢] وقوله تعالى: ﴿يَذَبِّرُ الْأَمْرَ بِفَصْلٍ ۝٨٢﴾ [الأنبياء: ٨٢] أَلَيْسَ لَكُمْ بِقُلُوبٍ تَفْقَهُونَ ۝٨٢﴾ [الأنبياء: ٨٢].

② أن يكون بين الجملتين تباين تام، بأن لا يكون بينهما مناسبة ما، أو أن تختلفا خبراً وإنشاءً، ويقال حينئذ: إن بين الجملتين كمال الانقطاع.

مثال الجملتين اللتين لا مناسبة بينهما: قول الشاعر:

وَأِنَّمَا الْمَرْءُ بِأَصْفَرِيَّةِ

كُلُّ أَمْرِي رَهْنٌ بِمَا لَدَيْهِ
وَكأن تقول: مثلاً: الجَوُّ بَارِدٌ، الْعِلْمُ نُورٌ.

ومثال الجملتين المختلفتين خبراً وإنشاءً: قول الله تعالى: ﴿وَأَخِصُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝١٦٥﴾ [الأنبياء: ١٦٥].

فالجملة الأولى إنشائية (أمر)، والثانية خبرية.

وقال تعالى: ﴿وَأَعِذُوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِتُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ ۝١٦٠﴾ [الأنبياء: ١٦٠].

فالجملة الأولى إنشائية، والثانية خبرية.

وقال أبو العناهيم:

يَا صَاحِبَ الدُّنْيَا الْمُحِبُّ لَهَا
أَنْتَ الَّذِي لَا يَنْقُضِي نَعْبَةَ
فالجملة الأولى إنشائية (نداء)، والثانية خبرية.

③ أن تكون الجملة الثانية جواباً عن سؤال يفهم من الأولى، ويقال حينئذ: إن بين الجملتين شبه كمال الاتصال.

كقول الله تعالى: ﴿قَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ ۝١٦٩﴾ [الأنبياء: ١٦٩]. لأن الجملة الثانية جواب لسؤال يفهم من الأولى، وكأنه قد قيل: ماذا قال إبراهيم؟ فقيل: ﴿قَالَ سَلَامٌ﴾.

وكقول أبي تمام:

لَيْسَ الْحِجَابُ بِمُقْصَدٍ عَنكَ لِي أَمَلًا
إِنَّ السَّمَاءَ تُرْجَى حِينَ تَحْتَجِبُ

فالجملة الثانية جواب لسؤال يفهم من الجملة الأولى، وكأن سائلاً قال: كيف لا يحول الحجاب بينك وبين تحصيل مرادك؟ فقال: «إِنَّ السَّمَاءَ تُرْجَى حِينَ تَحْتَجِبُ».

وَيُسْتَفْنَى عَنِ الْوَاوِ بِسَكْتَةٍ لَطِيفَةٍ (5).

ويؤيد هذا المعنى ما جاء في «الصحيحين» عن أبي هريرة مرفوعاً:

«بَيْنَمَا امْرَأَتَانِ مَعَهُمَا ابْنَاهُمَا، جَاءَ الذَّنْبُ فَذَهَبَ بَابِنِ إِحْدَاهُمَا، فَقَالَتْ هَذِهِ لَصَاحِبَتَهَا: إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ أَنْتِ، وَقَالَتِ الْآخَرَى: إِنَّمَا ذَهَبَ بِابْنِكَ، فَتَحَاكَمَتَا إِلَى دَاوُدَ فَقَضَى بِهِ لِلْكُبْرَى، فَخَرَجَتَا عَلَى سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ فَأَخْبَرَتَاهُ، فَقَالَ: ائْتُونِي بِالسَّكِينِ أَشَقُّهُ بَيْنَكُمَا، فَقَالَتِ الصَّغْرَى: لَا، يَرْحَمُكَ اللَّهُ، هُوَ ابْنُهَا، فَقَضَى بِهِ لِلصَّغْرَى» (6).

فقوله: «لَا، يَرْحَمُكَ اللَّهُ»، هو مطابق للأمثلة التي يتداولها البلاغيون، ومع ذلك لم يوصل بين الجملتين، بل فصل بينهما.

ويكتفى هنا بسكته لطيفة، كما نبه عليه أبو العباس القرطبي في «شرح صحيح مسلم».

ومثله أيضاً ما جاء في «صحيح مسلم» عن عائذ ابن عمرو:

«أَنَّ أَبَا سُفْيَانَ أَتَى عَلَى سَلْمَانَ وَصُهَيْبَ وَبِلَالَ فِي نَضْرٍ، فَقَالُوا: وَاللَّهِ مَا أَخَذَتْ سُيُوفُ اللَّهِ مِنْ عُنُقِ عَدُوِّ اللَّهِ مَا أَخَذَهَا، قَالَ: فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: أَتَقُولُونَ هَذَا لَشَيْخٍ قُرَيْشٍ وَسَيِّدِهِمْ؟ فَأَتَى النَّبِيَّ فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ! لَعَلَّكَ أَغَضِبْتَهُمْ، لَنْ كُنْتَ أَغَضِبْتَهُمْ لَقَدْ أَغَضِبْتَ رَبَّكَ، فَأَتَاهُمْ أَبُو بَكْرٍ فَقَالَ: يَا إِخْوَتَاهُ، أَغَضِبْتُكُمْ؟ قَالُوا: لَا، يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَخِي» (7).

والكلام في قوله: «لَا، يَغْفِرُ اللَّهُ لَكَ يَا أَخِي»، كالكلام في سابقه.

(5) المراد بالسكته اللطيفة: هو الوقف، اللازم أو الواجب.

(6) «صحيح البخاري» (3427)، «صحيح مسلم» (1720).

(7) «صحيح مسلم»: كتاب فضائل الصحابة، باب من فضائل سلمان وصهيب وبلال (2504).

٥ المسألة الأولى:

تقدم أنه إذا اختلفت الجملتان خبراً وإنشاءً، ولوهم الفصل خلاف المقصود؛ أنه يجب الوصل بين الجملتين.

هذا تقرير أكثر البلاغيين.

والصواب خلافه، بل يجوز الفصل، ويكون السياق هو الشاهد على المعنى وموجهاً للمقصود؛ ويستغنى عن الواو بسكته لطيفة.

والدليل على ذلك من القرآن:

قوله جل جلاله: ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْاَمْرَةَ لِلّٰهِ جَمِيعًا﴾ [آل عمران: 165].

فإنه يلزم الوقف على ﴿وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ﴾، ثم الابتداء بما بعدها.

لأنه لو وُصل الجميع لأوهم خلاف المراد، وكان النهي متوجهاً للنبي ~ أن لا يحزن من قول الكفار: ﴿إِنَّ الْاَمْرَةَ لِلّٰهِ جَمِيعًا﴾، وهو ظاهر الفساد، ومع ذلك لم يوصل بين الجملتين بالواو.

لأن النبي ~ لا يحزن من قول الكفار: ﴿إِنَّ الْاَمْرَةَ لِلّٰهِ جَمِيعًا﴾. على فرض أنهم قالوها، وهو واضح بين، والله الحمد والمنة.

ونظيره. أيضاً، قوله جل شأنه: ﴿فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ﴾ [الحجرات: 17].

فأنت ترى. وفقني الله وإياك. أن الجملتين اختلفتا خبراً وإنشاءً، وكان الوصل يوهم خلاف المقصود، ومع ذلك لم يحصل الوصل، بل فصل بين الجملتين.

● المسألة الثانية:

تقدم أنه إذا كان بين الجملتين تباين تام، أنه يجب الفصل؛ ولهذا صور.
ومن صور: أن تختلف الجملتان خبراً وإنشاءً.
هذا تقرير جمهور البلاغيين.

والصواب أنه يحوز الوصل؛ لوروده في القرآن الكريم، قال جل وعلا: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ يَذْكُرَ آسَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَإِنَّهُ لَفَاسِقٌ﴾ [الأنعام: 121].

فقوله: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا﴾ هذا إنشاء؛ لأنه نهي، وقوله: ﴿وَإِنَّهُ لَفَاسِقٌ﴾ هذا خبر؛ ومع ذلك وصل بين الجملتين بالواو.

ومثله قوله جل شأنه: ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ [الأنعام: 11].

فقوله: ﴿وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا﴾ هذا خبر، وقوله: ﴿وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا﴾ هذا إنشاء؛ ومع ذلك وصل بين الجملتين.

● قال العلامة الطاهر بن عاشور: عند هذه

الآية:

«وَلَا يَرْيُوكَ عَطْفُ الْإِنشَاءِ عَلَى الْخَبَرِ؛ لَأَنَّ مَنْعَ عَطْفِ الْإِنشَاءِ عَلَى الْخَبَرِ عَلَى الْإِطْلَاقِ غَيْرُ وَجِيهٍ، وَالْقُرْآنُ طَافِعٌ بِهِ» (8).

ومما ورد في عطف الخبر على الإنشاء قوله جل وعلا: ﴿وَلَتَبْلُوكُمْ بِغِيٍّ مِنَ الْخَوَافِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: 147].

فقوله: ﴿وَلَتَبْلُوكُمْ﴾ هذا خبر، وقوله: ﴿وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ هذا إنشاء؛ ومع ذلك وصل بين الجملتين.

(8) «التحرير والتنوير» للطاهر بن عاشور (210/29).

ولهذا نظائر كثيرة في القرآن الكريم وفي لغة العرب.

ولهذا ضعف قول جمهور البلاغيين القائلين بوجوب الفصل بين الخبر والإنشاء.



هذا ما أردنا توضيحه حول هذه المسألة من علم البلاغة.

والله أسأل أن ينفع به طلاب العلم أجمعين، آمين.

وصلّى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.



قرة عين الأبوين

في رعاية وتربية البنات والبنين ... (الجزء الأول)

نجيب جلواح

الأولاد والذرية نعمة من نعم الله الجليلة، تقرأ بها العيون، وتبتهج لها النفوس، وتطمئن إليها القلوب. وهم زينة الحياة، وريحانة الدنيا، وهدية الأكباد، وثمره الفؤاد.

قال تعالى: ﴿الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا ١٥﴾ [سورة الحديد].

وهذه النعمة لا تكون نعمة حقيقية إلا إذا قام الأبوان بواجبها وحققها، وأحسنوا رعاية الأبناء وتنشئتهم. والأولاد سبب لانتفاع الآباء؛ فابن آدم ينقطع تجدّد ثوابه وأجره بخروجه من دار الدنيا، وإنما ينتفع بآثار ما عمله في حياته^(١).

ولما كان الولد من كتب أبيه^(٢) انتفع به، فاستثنى من عمله المنقطع، والعمل الصالح الذي يقوم به الولد يكتب للوالد مثله. ولو بعد موته. من غير أن ينقص من أجره شيء، وهذا إن دعاه إليه في حال حياته؛ لأن الدال على الخير كفاعله^(٣).

ورعاية الآباء أبناءهم من الأعمال الصالحة التي

يستمر ثوابها باستمرار الصدقة الجارية. فعن أبي هريرة أن رسول الله قال: «إذا مات الإنسان انقطع عنه عمله إلا من ثلاثة: صدقة جارية، أو علم ينتفع به، أو ولد صالح يدعو له»^(٤). ولا يكون الولد صالحاً عادة. إلا إذا أحسن والداه تربيته، وهدباً سلوكه وأخلاقه.

والمؤمنون الصادقون يرفعون أكفهم إلى ربهم متضرعين إليه أن يكرمهم بالذرية الصالحة، ويجعل أبناءهم قرة أعينهم.

قال الله تعالى: «حَافِظُوا لَهُمْ نَزَحُوا عَنْهُمْ رِجَالًا وَآثَارًا» [سورة النحل: 138]. أي: «طاهرة الأخلاق، طيبة الآداب؛ لتكمل النعمة الدينية والدنيوية بهم»^(٥).

وهذا هو مطلب عباد الرحمن؛ قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ [سورة الفرقان: 174].

يعني: «الذين يسألون الله أن يخرج من أصلابهم وذرياتهم من يطيعه، ويعبدوه وحده لا شريك له»^(٦).

روى ابن أبي الدنيا عن حزم، قال: «سمعت كثيراً (٤) رواه مسلم (1631). (٥) أنظر: «تفسير الكريم الرحمن في تفسير كلام المنان» لشيخ السعدي (ص 129). (٦) أنظر: «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (132/6).

(١) أنظر: «لغاوي الكبرى» لشيخ الإسلام ابن تيمية (257/4). (٢) روى النسائي (4449) وابن ماجه (2137) عن عائشة AE قالت: قال رسول الله: «أَنْ أَطَبَّ مَا أَكَلَ الرَّجُلُ مِنْ كَسْبِهِ، وَبُنَّ وَلَدُهُ مِنْ كَسْبِهِ». وهو في «صحيح سنن النسائي» للأنباري (4144). (٣) روى الترمذي (2670) عن أنس بن مالك، مرفوعاً: «أَنْ لَدَّالٌ عَلَى خَيْرٍ كَفَاعِلُهُ». وهو في «السلسلة الصحيحة» للأنباري (1660).

ثُمَّ يُوجِّهُهُ لِلْعَمَلِ بِالْأَخْلَاقِ الْفَاضِلَةِ وَالْخِلَالِ الرَّفِيعَةِ. وَالتَّمَسُّكِ بِالْعُرَى الْوَثِيقَةِ، فَيَقُولُ: ﴿يَنْتَقِي أَعْيُنَ الصَّالِحِينَ وَأَمْرًا مَعْرُوفًا وَأَنْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ إِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ١٧﴾ [التكوير: ١٧].

وَيَعِدُهَا بِنَهَاءٍ عَنِ الْأَخْلَاقِ السَّيِّئَةِ وَالْخِصَالِ الْوُضِيعَةِ، فَيَقُولُ: ﴿وَلَا تُصَيِّرْ حَذَّكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَنسِفْ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ ١٨﴾ وَأَقْصِدْ فِي مَشِيكَ وَأَغْضُضْ مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ لَصَوْتُ الْغَيْبِ ١٩﴾ [التكوير: ١٨].

فَهَذَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي مَنَّنَا بِنِعْمَةِ الْأَوْلَادِ، وَفَتَحَ لَنَا مِنْ أَسْبَابِ الْهِدَايَةِ كُلِّ بَابٍ، وَرَغَّبَ فِي طُرُقِ الصَّلَاحِ وَحَذَّرَ مِنْ طُرُقِ الْفُسَادِ... أَشْكُرُوه عَلَى مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْكُمْ مِنْ نِعْمَةِ الْأَوْلَادِ، وَاعْلَمُوا أَنَّ هَذِهِ النِّعْمَةَ فِتْنَةٌ لِلْعَبِيدِ وَابْتِحَارٌ، هَبْأَمَا مَنَحَةٌ تَكُونُ هُرَّةً غَيِّبًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، سُرُورٌ لِلْقَلْبِ، وَانْبِسَاطٌ لِلنَّفْسِ، وَعَوْنٌ عَلَى مَكَابِدِ الدُّنْيَا، وَصَلَاحٌ يَخْدُوهُمْ إِلَى الْبِرِّ فِي الْحَيَاةِ وَبَعْدَ الْمَمَاتِ، اجْتِمَاعٌ فِي الدُّنْيَا عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ، وَاجْتِمَاعٌ فِي الْآخِرَةِ فِي دَارِ كَرَامَةِ اللَّهِ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ﴾ [التكوير: ٢١] (٩).

«فَهَذِهِ الْآيَةُ تَدُلُّ عَلَى أَنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يُلْحِقُ ذُرِّيَّةَ الْمُؤْمِنِينَ بِهِمْ فِي الْجَنَّةِ، وَأَنْهُمْ يَكُونُونَ مَعَهُمْ فِي دَرَجَتِهِمْ، وَمَعَ هَذِهِ فَلَا يُتَوَهَّمُ نَزُولُ الْأَبَاءِ إِلَى دَرَجَةِ الذَّرِّيَّةِ، فَإِنَّ اللَّهَ لَمْ يَلْتَهُمْ، أَيْ: لَمْ يَنْقُصْهُمْ مِنْ أَعْمَالِهِمْ شَيْئًا، بَلْ رَفَعَ ذُرِّيَّاتِهِمْ إِلَى دَرَجَاتِهِمْ مَعَ تَوْهِيهِمْ أَجُورَ آبَائِهِمْ عَلَيْهِمْ» (١٠).



وَمَا كَانَ الْأَوْلَادُ دَرَجَاتٍ الْغَدِ، وَهُوَ تَهَ الْمُنْتَظَرَةُ، وَتَعَائِمِ

(٩) أَنْظِرِ «الصِّيَاءَ» اللَّامِعَ مِنَ الْخَطْبِ الْجَوَامِعِ، لِلشَّيْخِ مُحَمَّدٍ بْنِ صَالِحِ الْعُثَيْمِينَ (ص ٦١٢).

(١٠) أَنْظِرِ «طَرِيقَ» الْمَهْرَتِ وَبَابَ لِسْمَاعَتِ. لَأَبْنِ الْقَيْمِ (ص ٥٨٦).

(يَعْنِي: ابْنُ زِيَادٍ) يَسْأَلُ الْحَسَنَ (أَيَّ: الْبَصْرِيَّ) قَالَ: يَا أَبَا سَعِيدٍ: قَوْلُ اللَّهِ ﷻ: ﴿هَبْ لَنَا مِنْ أَرْوَاحِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ﴾ أَيْ: الدُّنْيَا أَمْ فِي الْآخِرَةِ؟ قَالَ: لَا، بَلْ فِي الدُّنْيَا.

قَالَ: وَمَا ذَلِكَ؟

قَالَ: الْمُؤْمِنُ يَرَى زَوْجَتَهُ وَوَلَدَهُ مُطِيعِينَ اللَّهَ ﷻ. قَالَ: وَآيُ شَيْءٍ أَفْقَرُ لِعَيْنِ الْمُؤْمِنِ مِنْ أَنْ يَرَى زَوْجَتَهُ وَوَلَدَهُ يُطِيعُونَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ ذِكْرُهُ (٧).



وَالِاهْتِمَامُ بِالْأَوْلَادِ- رِعَايَةٌ وَنُصْحًا وَتَوْجِيهًا. سِمَةً الْمُؤْمِنِينَ، وَصِفَةً عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ.

فَهَذَا نَبِيُّ اللَّهِ يَعْقُوبُ " وَهُوَ عَلَى فِرَاشِ الْمَوْتِ، لَمْ يَنْسَ أَنْ يُوصِيَ أَبْنَاءَهُ بِالثَّبَاتِ عَلَى الْعَقِيدَةِ الصَّحِيحَةِ.

قَالَ تَعَالَى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهًُا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ١٣﴾ [يوسف: ١٣].

وَهَذَا لِقَمَانُ. الَّذِي آتَاهُ اللَّهُ الْحِكْمَةَ. «يُوصِي وَلَدَهُ الَّذِي هُوَ أَشْفَقَ النَّاسَ عَلَيْهِ وَأَحَبَّهُمْ إِلَيْهِ، فَهُوَ حَقِيقٌ أَنْ يَمْنَحَهُ أَفْضَلَ مَا يَعْرِفُ» (٨)، فَيُعْظِمُهُ مَوْعِظَةً جَامِعَةً، وَيُنْصَحُهُ نَصِيحَةً نَافِعَةً، وَيَأْمُرُهُ بِعِبَادَةِ اللَّهِ وَحْدَهُ، وَيُحَذِّرُهُ تَحْدِيرًا شَدِيدًا مِنْ أَنْ يَجْعَلَ لِلَّهِ نِدًّا وَهُوَ خَلْقُهُ، وَيُبَيِّنُ لَهُ خُطُورَةَ الْإِشْرَاقِ بِاللَّهِ.

قَالَ ﷻ: ﴿وَإِذْ قَالَ لِقَمَنْ لَاتِيهِ وَهُوَ يَعِظُهُ، يَنْتَقِي لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ١٣﴾ [يوسف: ١٣].

(٧) كِتَابُ «الْعِيَالِ» لِأَبِي صَالِحٍ الْوَلِيدِ (٢/ ٦١٧).

(٨) أَنْظِرِ «تَفْسِيرَ» لِقُرْآنِ الْعُظِيمِ، لِأَبْنِ كَثِيرٍ (٦/ ٣٣٦).

المجتمع التي سيقوم عليها؛ فإن أداء حقوقهم كاملة على الوجه الذي يرضي الله لا يبرعائهم وتربيتهم وتعليمهم. يكتسي أهمية بالغة، وهو ذو شأن كبير.

والقيام بهذا الواجب العظيم الملقى على عاتق الأبوين يتطلب فهماً تاماً لهذه المسؤولية حتى تؤدي على الوجه المطلوب.

فمن عبد الله بن عمر أنه سمع رسول الله قال:

«كلُّكم راع فمَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ، فَالْأَمِيرُ الَّذِي عَلَى النَّاسِ فَهُوَ رَاعٌ عَلَيْهِمْ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ، وَالرَّجُلُ رَاعٌ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُمْ، وَالْمَرْأَةُ رَاعِيَةٌ عَلَى بَيْتِ بَعْلِهَا وَوَلَدِهِ وَهِيَ مَسْئُولَةٌ عَنْهُمْ، وَالْعَبْدُ رَاعٌ عَلَى مَالِ سَيِّدِهِ وَهُوَ مَسْئُولٌ عَنْهُ، أَلَا فَكُلُّكُمْ رَاعٍ، وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ» (11).

أفاد هذا الحديث أن الأب والأم راعيان ومؤتمنان على أولادهما.

وعن عثمان الحاصبي قال: «سمعت ابن عمر يقول لرجل:

«أدب ابنك، فإنك مسؤول عن ولديك، ماذا أدبته، وماذا علمته؟ وإنه مسؤول عن برك وطواعيته لك» (12).



ومع عظم هذه المسؤولية غير أن كثيراً من الآباء اليوم قد فرط فيها، واستهان بها، ولم يولها الاهتمام الذي تستحقه، فأضاعوا أولادهم، وظنوا أن تربيتهم لهم تقتصر على توفير المأكّل والمشرب والملبس والمأوى فحسب، وغفلوا عن تأديبهم وتهذيبهم وتوجيههم

(11) أخرجه البخاري (2554) ومسلم (1829).

(12) رواه البيهقي في «السّنن الكبرى» (5301) وشعب الإيمان (8295).

وإرشابهم.

ثم إذا انحرف أبناؤهم ونشأوا عاقين لهم، متمردين عليهم أظهروا تسحطاً، وأبوا تضجراً، وأكثروا الشكوى.

وما علم هؤلاء أنهم هم السبب الأول في ذلك التمرد وذلك العقوق، فهم الذين غرسوا بذور الانحراف بأيديهم، فلا يخصّصون إلا آثاره، ومن يقرس الشوك لا يجني العنب.

ولو أننا تأملنا جيداً فيما نشكوه من الفساد الأخلاقي في مجتمعاتنا، وظهور المنكرات، وانتهاك الحرمات، وزيف في المعتقدات، وتهاون في القيام بالواجبات، لوجدنا أن سبب ذلك كله هو إغفال التربية وإهمال التأديب في وقته.

روى ابن أبي الدنيا عن أبي التياح عن أبيه قال: «كنا نسمع أن أقواماً سخبوهم عيالاًتهم على المهالك» (13).

قال ابن قيم الجوزية:

«ومما يحتاج إليه الملم غاية الاختياج الاعتناء بأمر خلقه، فإنه ينشأ على ما عوّد له المربي في صغره، من حرد وغضب ولجاج وعجلة وخفة مع هواه وطيش وحدة وجشع، فيصعب عليه في كبره تلافي ذلك، وتصير هذه الأخلاق صفات وهيئات راسخة له، فلو تحرّز منها غاية التحرز فضحّته. ولا بدّ يوماً ما، ولهذا تجد أكثر الناس منحرفة أخلاقهم، وذلك من قبل التربية التي نشأ عليها... وكف ممن أشقى ولده وفلذة كبده في الدنيا والآخرة بإهماله، وترك تأديبه، وإعاقته له على شهواته، ويزعم أنه يكرمه وقد أهانه، وأنه يرحمه وقد ظلمه وحرّمه، ففاته انتفاعه بولده، وفوت عليه حظه في

(13) كتاب «المبال» (622/2).

تَدْعُوهُمْ هَمَلًا فَتَأْكُلُهُمُ النَّارُ - يَوْمَ الْقِيَامَةِ (15).

قَالَ الْبَغَوِيُّ:

«وَفِي تَعْلِيمِهِمْ أَحْكَامَ الدِّينِ، وَشَرَائِعَ الْإِسْلَامِ، قِيَامٌ بِحِفْظِهِمْ عَنْ عَذَابِ النَّارِ» (16).

«وَقَالَ بَعْضُ أَهْلِ الْعِلْمِ: إِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ يَسْأَلُ الْوَالِدَ عَنْ وَلَدِهِ - يَوْمَ الْقِيَامَةِ - قَبْلَ أَنْ يَسْأَلَ الْوَلَدَ عَنْ وَالِدِهِ، فَإِنَّهُ كَمَا أَنَّ لِلْأَبِ عَلَى ابْنِهِ حَقًّا، فَلِلْابْنِ عَلَى أَبِيهِ حَقٌّ، فَكَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَوَضَّيْنَا لِلنَّاسِ أَوَّلِيئَهُمْ حُسْنًا﴾ [البقرة: 18]، قَالَ تَعَالَى: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾» (17).

فَإِذَا كُنْتَ أَبًا الرَّحِيمِ! تَصُونُ وَلَدَكَ مِنْ نَارِ الدُّنْيَا، وَتَحْفَظُهُ مِنْهَا أَشَدَّ الْحَفْظِ، وَتَخْشَى عَلَيْهِ مِنْهَا أَعْظَمَ الْخَشْيَةِ، وَمَا هِيَ سِوَى جُزْءٍ مِنْ سَبْعِينَ جُزْءًا مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ (18)، فَكَيْفَ تَطِيبُ نَفْسَكَ أَنْ تُسَلِّمَ هَلْدَةً كَبِدَكَ لِنَارِ الْآخِرَةِ، وَتَقْدِفَ فِيهَا بِسُوءِ تَرْبِيَّتِكَ لَهُ؟ وَكَيْفَ تَتْرُكُهُ يَتِمَعِدُ عَنْ تَعَالِيمِ الْإِسْلَامِ، وَيَسْتَهْتِكُ بِأَوَامِرِهِ وَفَضَائِلِهِ وَلَا يَعْمَلُ بِهَا، وَيَتْرِكُ نَوَاهِيَهُ وَزَوَاجِرَهُ وَلَا يُبَالِي بِذَلِكَ؟

وَأِنْ سَأَلْتَنِي وَقُلْتَ:

● كَيْفَ أَهَيَّ وَلَدِي النَّارَ، وَأَجْنِبُهُ حَرَّهَا وَلَهَبَهَا؟

هَالْجَوَابُ:

إِنَّ وَهَائِيَّتَكَ لِوَلَدِكَ تَكُونُ بَيَانِ الْحَقِّ لَهُ وَأَمْرِهِ

(15) أنظر «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (5/240).

(16) «شرح السنة» (2/408).

(17) قاله ابن القيم في «حُفَّة المودود بأحكام مولود» (ص: 231).

(18) أخرجه البخاري (3265) ومسلم (2843). وللقطّاع: عن أبي هريرة «أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «تُرَكُّمُ هَذِهِ النَّفْسُ يُوقِدُ ابْنَ آدَمَ حَرْءًا مِنْ سَبْعِينَ حَرْءًا مِنْ حَرِّ جَهَنَّمَ»، قَالَوا: وَاللَّهِ إِنْ كَانَتْ لِكَافِيَةٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «فَإِنَّهَا فَضَّلَتْ عَلَيْهَا بِتِسْعَةٍ وَسِتِّينَ جُزْءًا، كُنْهَا مِثْلَ حَرْفٍ».

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَإِذَا اعْتَبَرْتَ الْفَسَادَ فِي الْأَوْلَادِ رَأَيْتَ عَامَّتَهُ مِنْ قَبْلِ الْآبَاءِ... فَمَا أَفْسَدَ الْآبَاءُ مِثْلَ تَفْعُلُ الْآبَاءُ وَاهْمَالِهِمْ وَاسْتِسْهَالِهِمْ شَرَّ النَّارِ بَيْنَ الثِّيَابِ، فَكَثُرَ الْآبَاءُ يَتِمَعِدُونَ مَعَ أَوْلَادِهِمْ أَعْظَمَ مَا يَتِمَعِدُ الْعَنُوءُ الشَّدِيدُ الْعَدَاوَةِ مَعَ عَدُوِّهِمْ لَا يَشْعُرُونَ، فَكَمْ مِنْ وَالِدٍ حَرَّمَ وَلَدَهُ حَيْرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَعَرَّضَهُ لِهَلَاكِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، وَكُلُّ هَذَا عَوَاقِبُ تَفْرِيطِ الْآبَاءِ فِي حُقُوقِ اللَّهِ وَإِصْاعَتِهِمْ لَهَا، وَإِعْرَاضُهُمْ عَمَّا أَوْجَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْعِلْمِ النَّافِعِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ حَرَمَهُمُ الْإِنْتِفَاعَ بِأَوْلَادِهِمْ، وَحَرَّمَ الْأَوْلَادَ خَيْرَهُمْ وَنَفَعَهُمْ لَهُمْ، هُوَ مِنْ عَقُوبَةِ الْآبَاءِ» (14).

وَقَدْ جَاءَتْ نُصُوصُ الْوَحْيَيْنِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ تَعَالَى وَسُنَّةِ رَسُولِهِ ﷺ تَبَيَّنَ السَّبِيلَ الْأَقْوَمَ، وَالطَّرِيقَ الْأَمْلَ، وَالْمَنْهَجَ الْأَكْمَلَ، الَّذِي يُخْتَذَى بِهِ فِي حُسْنِ تَرْبِيَةِ الْأَوْلَادِ. وَذَلِكَ بِالسَّقْيِ فِي حِفْظِهِمْ - بِالشَّرْعِ - مِنَ الشُّبُهَاتِ وَالشَّهَوَاتِ، وَابْتِعَادِهِمْ عَنِ الْمَعَاصِي وَالْمُنْكَرَاتِ، وَالزَّامِيَهُمْ بِاتِّمَاعِ بِلَامُورِ الدِّينِ - قَوْلًا، وَاعْتِقَادًا، وَعَمَلًا..

وَإِنْ تَخَلَّى الْآبَاءُ عَنْ هَذِهِ الْوَاجِبَاتِ، وَاهْمَالَهُمْ رِعَايَةَ النَّبِيِّ وَالْبَنَاتِ، وَتَفْرِيطَهُمْ فِي آدَاءِ هَذِهِ الْأَمَانَاتِ، خَلَلٌ وَضِجٌ وَخَطَأٌ فَادِحٌ، وَفِي ذَلِكَ أَشَدُّ الْخَطَرِ، وَأكْبَرُ الضَّرَرِ، وَأَعْظَمُ الشَّرِّ، وَيَنْتُجُ عَنْهُ عَوَاقِبُ وَخِيمَةٌ، وَأَضْرَارٌ جَسِيمَةٌ، وَلَئِنْ يَخْسَرَ الْآبَاءُ أَمْوَالَهُمْ، وَيُضَيِّعُوا ثَرَوَتَهُمْ، أَهْوَنُ وَأَيْسَرُ مِنْ أَنْ يَخْسَرُوا عَقَائِدَ أَبْنَائِهِمْ وَأَخْلَاقَهُمْ.

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَرَأُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ كَلَامٌ شَدِيدٌ لَا يَعْمَلُونَ اللَّهُ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴿١﴾﴾ [التكوير: 1]. أَيْ: «مُرُوهُمْ بِالْمَعْرُوفِ، وَانْهَوْهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ، وَلَا

(14) «حُفَّة المودود بأحكام مولود» (ص: 240، 241).

قال جمال الدين القاسمي:

«والصبي أمانة عند والدَيْه، وقلبه الطاهر جوهرة
نميسة ساذجة خالية عن كل نقش وصورة... فإن عود
الخير وعلمه نشأ عليه، وسعد في الدنيا والآخرة،
وشاركه في ثوابه أبواه وكل معلم له ومؤدب، وإن عود
الشر وأهمل إهمال البهائم شقي وهلك وكان الوزر في
رقبة القيم عليه»⁽²³⁾.

يتبع ■■■



باتباعه والعمل به، وبيان الباطل وإبراز أضراره،
وتحذيره منه ومن الوقوع فيه، وبالحرص على تفويده
على الطاعة وتحبيبها له، وتبقيضه المصيبة وتنفيره
منها، لا سيما إن كان صغيراً؛ لأن التربية في الصغير
كالنقش على الحجر.

ويظهر من خلال النصوص التي سبقت أنفاً وجوب
تربية الأولاد على الدين والخلق؛ لأنهم أمانة في أعناق
أوليائهم، وإن الله سائل كل راع عما استرعاه، أحفظ
ذلك أم ضيع؟ حتى يسأل الرجل على أهل بيته⁽¹⁹⁾.
«واستدل به على أن المكلف يؤخذ بالتقصير في أمر من
هو في حكمه»⁽²⁰⁾.

وإن أولى الناس ببر الرجل، وأحقهم بمعرفة، هم
أبنؤه وذريته.

وأفضل ما يمنحهم إياه هو تربيتهم وتهذيبهم،
وذلك من حقهم عليه.

قال رسول الله ﷺ:
«وإن تولدك عليك حقاً»⁽²¹⁾.

«فيه أن على الأب تأديب ولده، وتعليمه ما يحتاج
إليه من وظائف الدين، وهذا التعليم واجب على الأب
وسائر الأولياء قبل بلوغ الصبي والصبيّة، نص عليه
الشافعي وأصحابه، قال الشافعي وأصحابه: وعلى
الأمهات أيضاً. هذا التعليم إذا لم يكن أب؛ لأنه من
باب التربية، ولهنّ مدخل في ذلك، وأجرة هذا التعليم
في مال الصبي، فإن لم يكن له مال فعلى من تزمه
نقته؛ لأنه ممّا يحتاج إليه، والله أعلم»⁽²²⁾.

(19) أخرجه النسائي في «السّنن الكبرى» (9129) وابن حبان في
«صحيحه» (4493)، وهو في «السلسلة الصحيحة» للألباني
(1636).

(20) قاله ابن حجر في «فتح الباري» (113/13).

(21) أخرجه مسلم (1159).

(22) قاله النووي في «شرح مسلم» (43/8).

(23) «موعظة المؤمنين» (ص 278).

* قال إبراهيم النخعي ::
«كانوا يضربونا على الشهادة والعهد
ونحن صغار»

[صحيح البخاري (3651)]



* قال قتادة ::
«كان يقال: إذا بلغ الغلام فلم يزوجه
أبوه فأصاب فاحشة أثم الأب».

[كتاب العيال لابن أبي الدنيا (172)]

النبراس في تصحيح كلام الناس

عمر الحاح مسعود

أذكر لإخواني القراء في هذا المقال عبارات مشتهرة، مع التوجيه والتصحيح، ومن الله أستمد العون والتوفيق.

المرسول ما يستحي ما يخاف

■ المقصود بهذه العبارة أن المرسول وهو الرسول الذي أرسل لتبليغ شيء ينبغي أن يقوم بذلك دون حرج ولا اسحياء؛ أداءً للأمانة وتبليغاً للرسالة، فما دام أنه مبلغ، ينبغي أن لا يخاف ولا يستحيي مهما كان مضمون الرسالة ولغتها وعباراتها، ومهما كان مقصودها ونتائجها.

■ وهذا فيه تفصيل:

■ فإن كان الخطاب يتضمن سباً وفحشاً وظلماً وفجوراً؛ فينبغي أن يطوى ويكتم، وينصح صاحبه، ويؤخذ بيده وينصر المظلوم ويدفع عنه الظلم؛ لقول النبي: «انصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا»، فقال رجل: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَنْصُرُهُ إِذَا كَانَ مَظْلُومًا، أَفَرَأَيْتَ إِذَا كَانَ ظَالِمًا كَيْفَ أَنْصُرُهُ قَالَ: «تَحْجُزْهُ أَوْ تَمْنَعْهُ مِنَ الظُّلْمِ، فَإِنْ ذَلِكَ نَصْرُهُ»⁽¹⁾.

■ فإن كان المرسل ظالماً في معاملته معتدياً في خطابه؛ فكيف يبلغه المرسول، ويقال له: لا تستح ولا تخف؟

(1) روى البخاري (6952).

عجباً كيف يراد منه ترك الحياء! وهو مطلوب في مثل هذا الموطن، حيث يمنع صاحبه من اجتراح المنكر والإعانة على الظلم.

وقد قال النبي: «والحياء شعبة من الإيمان»⁽²⁾. وكذلك قد يترتب على الخطاب إثم وعدوان وأضرار ومفاسد، فكيف يوصل إلى المرسل إليه، والله تعالى يقول: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾⁽³⁾، والنبي يقول: «لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ»⁽⁴⁾.

■ أما إذا كان الكلام حقاً وصدقاً وليس فيه ظلم ولا فحش، ولا ينتج عنه شر ولا ضرر؛ فينبغي تبليغه وإيصاله إلى صاحبه؛ وحينئذ إن استعمل المثل في هذا المذكور فلا مانع من التمثل به، والله أعلم.

يَا صَغِيرِي اخْدُمِي كُبْرِي

ويا كبري اخدمي لكبري

■ المقصود بهذه العبارة أن الشاب ينبغي أن يفتنم صغره وزهرة عمره في العمل لعمارة دنياه والحرص على بلوغ مناه، فإذا استمتع بخلاقه وشبع من رغبته، وكبرت

(2) روى البخاري (9)، ومسلم (35).

(3) انظر: «الإرواء» (480/3).

سنه وذهبت قوته وضعفت شهوته وانحنى ظهره تفرغ لعبادة ربه واشتغل بالعمل لآخرته. ■ وهذا فيه عدة محذورات:

① المنافاة لما ينبغي أن يكون عليه البالغ الحلم من فعل الواجبات واجتناب المحرمات والحرص على الخيرات والاستعداد للقاء رب الأرض والسّموات، ولا يخفى أن العمل في الشباب أفضل وأعظم، لذا قال الرسول: «سَبْعَةٌ يُظِلُّهُمُ اللَّهُ فِي ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ: الإمام العادل، وشاب نشأ في عبادة ربه...» الحديث⁽⁴⁾، قال ابن الجوزي: «: موكان خلق كثير يتأسفون في حال الكبر على تضييع موسم الشباب ويكُون عَلَى التفریط فيه، فليُطِلِ القيام من سيقم، وليكثر الصيام من سيعجز»⁽⁵⁾.

② ترغيب الشباب في طول الأمل، وتحريضهم على الانغماس في الدنيا والحرص عليها والمنافسة فيها، وهذا خلاف ما أمر به الله تعالى ورسوله. قال الله: «وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَهْوٌ وَلَعِبٌ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ الْحَيَوةُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ» [التكوير: ١٦]، وذكر عن مؤمن آل هرون أنه قال: «يَقُومُ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا مَتْعٌ وَإِنَّ الْآخِرَةَ لَهِيَ دَارُ الْقَرَارِ» [التكوير: ٣١] [الأنعام: ١٦].

وعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ: أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِمَنْكِبِي فَقَالَ: «كُنْ فِي الدُّنْيَا كَأَنَّكَ غَرِيبٌ، أَوْ عَابِرُ سَبِيلٍ»، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَقُولُ: «إِذَا أَمْسَيْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الصُّبْحَ، وَإِذَا أَصْبَحْتَ فَلَا تَنْتَظِرِ الْمَسَاءَ، وَخُذْ مِنْ صِحَّتِكَ لِمَرْضِكَ، وَمِنْ حَيَاتِكَ لِمَوْتِكَ»⁽⁶⁾.

في هذا الحديث حث على الزهد في الفانية والرغبة

في الباقية، وترغيب في قصر الأمل والاستعداد للقاء الله، وتحريض على التوبة وصالح العمل.

قال عون بن عبد الله: «ما أحد يُنزل الموت حق منزلته إلا عبدٌ عدَّ غداً ليس من أجله، كم من مُستقبل يوماً لا يستكملُه وراج غداً لا يبلغه، إنك لو ترى الأجل ومسيره لأبغضت الأمل وغروره»⁽⁷⁾.

③ التوسيف بالعمل الصالح وتأخير به إلى الكبر، وهل يدري الإنسان أنه سيعيش ويكبر، ثم يتفرغ للعبادة ويعمل للقبر؟ إن هذا هو الغرور، قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمًا لَا تَحْرِي وَالِدَ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلَودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّكَ وَعْدُ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُمُ بِاللَّهِ الْغُرُورُ﴾ [التكوير: ٣٢]، والغرور - بفتح الغين - الشيطان، في قول غير واحد من السلف⁽⁸⁾.

إن العبد - وبخاصة إذا كان شاباً - يمدح على التأنّي والترثُّ إلا في عمل الآخرة، إذ تنبغي المبادرة إليه، قال النبي: «التَّوَدُّةُ فِي كُلِّ شَيْءٍ خَيْرٌ إِلَّا فِي عَمَلِ الْآخِرَةِ»⁽⁹⁾، وقال: «بَادِرُوا بِالْأَعْمَالِ فَتَنَّا كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ يُصْبِحُ الرَّجُلُ مُؤْمِنًا وَيُمْسِي كَافِرًا أَوْ يُمْسِي مُؤْمِنًا وَيُصْبِحُ كَافِرًا، يَبِيعُ دِينَهُ بَعْرَضٍ مِنَ الدُّنْيَا»⁽¹⁰⁾، وقال كذلك: «اغْتَنِمْ خَمْسًا قَبْلَ خَمْسِ شَبَابِكَ قَبْلَ هَرَمِكَ...» الحديث⁽¹¹⁾، وقال بعض السلف: «أُنذِرْكَ «سوف» فإنها أكبر جنود إبليس»⁽¹²⁾.

نعم، ينبغي للكبير أن يتفرغ للعبادة أكثر، ويحرص

(7) أخرجه ابن أبي شيبة (36110).

(8) انظر تفسير الطبري (159/20).

(9) رواه أبو داود (4810)، والحاكم (62/1) وهو صحيح، انظر: «الصحيح» (1794)، والتؤدة: تأنّي، ضد، لمحلة.

(10) رواه مسلم (118).

(11) رواه الحاكم (306/4)، وصححه ووافقه الذهبي ولأثنائي، لمصحح الترغيب (3355).

(12) «إبليس» لابن الجوزي (487).

(4) رواه البخاري (660) ومسلم (1031).

(5) «تنبيه النائم الغمر على مواسم العمر» (2).

(6) رواه البخاري (6416).

حَكِيمٌ ﴿٧١﴾ [سورة النجم]، ويقول النبي ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَأْمُرُنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْتَهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ أَوْ لِيُوشِكَنَّ اللَّهُ أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عِقَابًا مِنْ عِنْدِهِ ثُمَّ تَدْعُوهُ فَلَا يَسْتَجِيبُ لَكُمْ» (١٦).

② موافقة الجار في الخير والشر، والصالح والفساد، والرشد والغى، وهذا حال الإمامة الذي يوافق الناس في كل شيء، ولو كان في سخط الله، قال عبد الله بن مسعود: «أَعَدُّ عَالِمًا أَوْ مُتَعَلِّمًا وَلَا تَقْدُ إِمَامَةً بَيْنَ ذَلِكَ» (١٧).

③ إرضاء الناس ولو بسخط الله وموافقتهم على باطلهم، وهذا هو الخسران المبين والغبن المشين، وفاعل ذلك ينقلب عليه حامده ذامًا، ويكون الله عليه سخطًا، قال رسول الله ﷺ: «مَنْ التَّمَسَّ رِضَى اللَّهِ بِسَخَطِ النَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، وَأَرْضَى النَّاسَ عَنْهُ، وَمَنْ التَّمَسَّ رِضَا النَّاسِ بِسَخَطِ اللَّهِ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِ، وَأَسَخَطَ عَلَيْهِ النَّاسَ» (١٨).

إن العاقل يسعى إلى مرضاة الله ربه وينصح لجيرانه، ويجتنب إساءتهم وموافقتهم على باطلهم وهواهم، ويصبر على جهلهم وأذاهم، ومن «هداه الله وأرشده امتنع من فعل المحرم وصبر على أذاهم وعداوتهم ثم تكون له العاقبة في الدنيا والآخرة، كما جرى للرسل وأتباعهم مع من آذاهم وعاداهم، مثل المهاجرين في هذه الأمة ومن ابتلي من علمائها وعبادها وتجارها وولاتها» (١٩).

والله أعلم، وصلى الله على عبده ورسوله محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

(١٦) أخرجه أحمد (٣٨٩/٥)، والترمذي (٢١٦٩)، وهو حسن. انظر «صحيح الجامع» للألباني (٧٠٧٠).
(١٧) رواه ابن عبد البر في «جامع بيان العلم» (١٤٥)، وسنده حسن.
(١٨) رواه ابن حبان، وقال الألباني: «صحيح لغيره» «صحيح موارد الظمان» (١٢٨٢).
(١٩) قاله ابن تيمية في «جامع المسائل» (٥٦/٢). تحقيق عريب شمس.

على التوبة أشد، فدمًا على تفريطه وخوفًا من ذنوبه: لأنه لم يبق له عذر، قال النبي ﷺ: «أَعْذَرَ اللَّهُ إِلَى امْرِئٍ آخَرَ أَجَلَهُ حَتَّى بَلَغَهُ سِتِينَ سَنَةً» (١٣)، «أَعْذَرَ: أي: لم يترك له عذرًا إذ أمهله هذه المدة. يُقال: أعذر الرجل: إذا بلغ الغاية في العذر» (١٤).

يا قليل المقام في هذه الدنيا
إلى كم يفرك التسوييف
يا طالب الزائل حتى متى
قلبك بالزائل مشغوف (١٥)

دِيرٌ أَوْ أَعْمَلٌ كَمَا جَارَكَ
وَلَا حَوْلَ بَابِ دَارِكَ

■ يعني افعل مثل ما يفعله جارك من عادات وتقاليد ولا تخالف، وسأيره ولا تعاكس؛ فإن لم يعجبك ذلك ولم تطمئن إليه؛ فغيّر سكناك وانتقل إلى مكان آخر.
■ إذا كان العرف - أو العادة - غير مخالف للشرع، فينبغي أتباعه طلبًا للألفة واجتنابًا للشهرة.
■ أمّا إذا كان المقصود اتباع الجار في كل شيء حتى ولو كان مخالفًا للشرع. ولعل هذا هو المقصود..
ففي العبارة دعوة إلى ثلاث مخالفات:

① السكوت عن المنكر وعدم النهي عنه، فالجار قد يخالف الشرع ويقع في المعصية، وأنت ساكت وربما مداهن أو موافق، والله تعالى يقول: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ

(١٣) رواه البخاري (٦٤١٩).
(١٤) «رياض الصالحين» للنووي (٦٧).
(١٥) «لطائف المعارف» لابن رجب (٣٥٦).

الفوائد والنواذر

فلاح أمة الإسلام

■ قال الشيخ محمد الخضر حسين الجزائري (ت 1370):

«فإن فلاح الأمة في صلاح أعمالها، وصلاح أعمالها في صحة علومها، وصحة علومها أن يكون رجالها أمناء فيما يروون أو يصفون، فمن تحدث في العلم بغير أمانة، فقد مس العلم بقرحة، ووضع في سبيل فلاح الأمة حجر عثرة».

رسائل الإصلاح (1/13)

العلم ما نفع

■ قال محمد بن شهاب الزهري:

«إن هذا العلم أدب الله الذي أدب به نبيه - عليه الصلاة والسلام - وأدب به النبي "أمته، وهو أمانة الله إلى رسوله ليؤديه على ما أَدَّى إليه، فمن سمع علماً فليجعله أمامه حجة فيما بينه وبين الله تعالى».

معرفة علوم الحديث للحاكم (ص 63)

كيف نسترجع اللسان العربي؟

■ قال الشيخ محمد الطاهر بن عاشور:

«لا عُدة لنا اليوم في الفصاحة إلا القرآن وناهيك به عدة، ولكن قراءة الناس إياه في الصغر وإهمال التذكير بمعانيه في المكاتب، والشغل عن درسه في الكبر؛ أرزأ الناس فائدة عظيمة يبلغون بها رتبة مكينة من علم اللسان».

«آليس الصبح بقريب» (ص 190)

الجزاء من جنس العمل

■ قال مالك بن أنس:

«أدركت بهذه البلدة - يعني المدينة - أقواما لم يكن لهم عيوب، فعابوا الناس فصارت لهم عيوب، وأدركت بهذه البلدة أقواما كانت لهم عيوب، فسكتوا عن عيوب الناس، فنسيت عيوبهم».

«الفوائد لابن مندة» (1/ 166)

السلامة من الفتن

■ قال ابن بطة:

«فإن هذه الفتن والأهواء قد فضحت خلقا كثيرا، وكشفت أستارهم عن أصول قبيحة، فإن أصون الناس لنفسه؛ أحفظهم للسانه، وأشغلهم بدينه، وأتركهم لما لا يعنيه».

«الإبانة الكبرى» (2/ 596)

فضل تبليغ سنة النبي

■ قال ابن قيم الجوزية:

«وتبليغ سنته إلى الأمة أفضل من تبليغ السهام إلى نحور العدو؛ لأن ذلك التبليغ يفعلُه كثير من الناس، وأما تبليغ السنن فلا تقوم به إلا ورثة الأنبياء وخلفاؤهم في أممهم، جعلنا الله تعالى منهم بمنه وكرمه».

«جلاء الأفهام» (ص 491)

المسابقة الأولى لمجلة الإصلاحي

الغرض من هذه المسابقة:

- توسيع دائرة قراء المجلة بضمّ قراء جدد إليها.
- دفع القراء إلى الاطلاع على أغلب وأكثر المقالات المنشورة في جميع أعداد المجلة.
- السعي إلى تحسين صورة المجلة، بتدعيم أبوابها والذي من شأنه أن يزيد من التواصل مع القراء.

شروط المشاركة في المسابقة

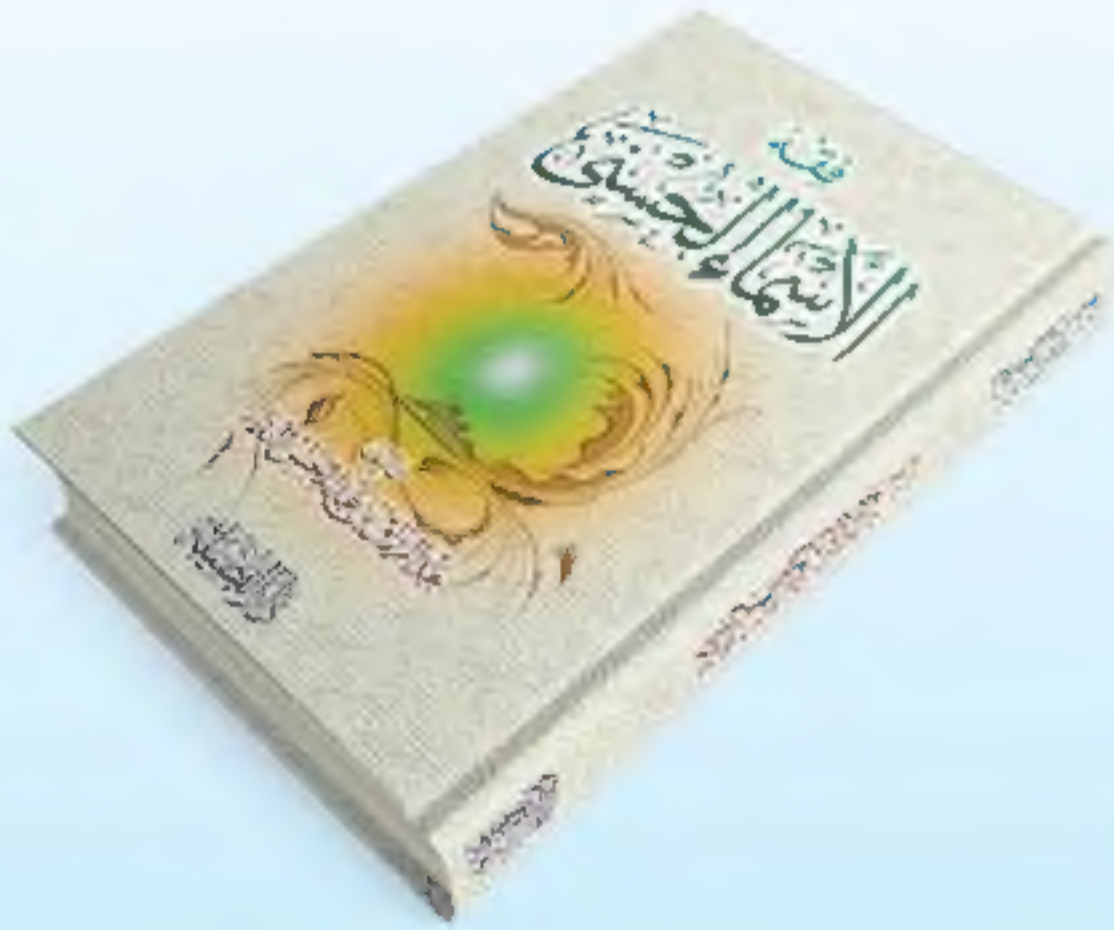
- لا تشترط المجلة سنّاً معيّنة، بل هي مفتوحة لجميع قرائها، ذكوراً وإناثاً، داخل الوطن وخارجه. وهذه شروطها:
- 1. أن تكون الإجابة على جميع الأسئلة المطروحة بدون استثناء وعلى الترتيب الوارد (من 1 إلى 18).
- 2. وبخط واضح مقروء؛ وحبذا لو تكون بالحاسوب.
- 3. الإحالة إلى عنوان المقال وصفحته وعدد المجلة.
- 4. ترسل الإجابات على البريد الإلكتروني لدار الفضيلة: darelfadhila@maktoob.com أو عن طريق البريد العادي:
- حي باحة (03)، رقم (28) الليدو. المحمدية. الجزائر
- 5. في أجل لا يتعدّى شهرين من تاريخ صدور العدد الأخير من المجلة (18) مع كتابة الاسم واللقب والعنوان الشخصي ورقم الهاتف.
- تنبيه: تصرف جوائز معتبرة للفائزين العشر الأوائل من كل جنس.

الأسئلة:

1. في الإصلاح معنى زائد على الصّلاح، وضّح ذلك.
2. هل يُقال عن الميت: «المتوفّي» أم «المتوفّي»؟ علّل إجابتك.
3. مدخل الشّيطان على ابن آدم من جهات، اذكر ثلاثاً منها.
4. لماذا شرع الصّوم؟
5. اذكر أين صرّح رسول الله ﷺ أنّ تسلّط السّلطان على النّاس بظلمه مبدؤه تسليط ذنوبهم عليهم أولاً؟
6. من القائل؟
فدعني من غرناطة وديارها
وشنيل فالحسن انتهى للجزائر
وما تفضل الحمراء بيضاء عادة
مقرطة بالبدر ذات غدائر
7. الإرادة المتعلّقة بالله تعالى نوعان، اذكرهما واذكر الفرق بينهما.
8. ذكر العلامة القرطبي ضابطاً للظنّ الذي يجب اجتنابه، ما هو؟
9. كيف يحفظ المسلم الله عز وجل؟ دلّل على إجابتك بكلام عالم.
10. اذكر المعنى الأوّل للزوم الجماعة.
11. حكم دعاء المسلم لأخيه بطلب منه له صورتان، اذكرهما.
12. أطلق على أهل السّنة والجماعة أسماء وألقاب تدلّ على منهجهم الحقّ وطريقتهم في الدّين، اذكر أربعة منها.

13. اذكر نصّاً من الكتاب وآخر من السّنة يدلّان على نصرة الله وعصمته لمن قام بواجب التّبليغ والدّعوة إلى الله.
14. صحابي جليل عُرِف بحرصه على إسداء النّصح للمسلمين وفاءً بالعهد والبيعة التي قطعها مع النّبيّ . من هو هذا الصحابي؟ واذكر نموذجين من نصحه .
15. أرجوزة بديعة في التمسك بالسنة وهدى السلف والإنكار على أهل البدع لأحد أئمة المالكية المشهورين. من هو؟ وما اسم أرجوزته؟ واذكر بيتين منها.
16. وصية غالية من أم لولدها حصل له بها نفع عظيم حتى غدا من كبار علماء الإسلام فقهاً وحديثاً. ما اسم هذا العالم؟ واذكر وصية أمه له.
17. كتاب عظيم أطبقت شهرته الآفاق، وموسوعة علمية لتراجم الأعلام، جمع فيه مؤلفه حوادث قرابة سبعمائة عام. ما اسم هذا الكتاب؟ ومن هو مؤلفه؟
18. من رجالات الإصلاح في الجزائر، تألم الشيخ ابن باديس لفقده ونعته بالشجاع، شارك في تأسيس بعض الصحف والجرائد. من هو؟ اذكر صحيفتين شارك في تأسيسهما وتحريرهما.

جديد إصدارات دار الفضيحة



سلسلة رسائل الفضيلة

سيصدر قريباً:

آثار الفتن

فقه الدعاء

اقتضاء العلم والعمل

أثر الأكرار الشرعية
في طرد الهم والغم

كيف تكون
مفتاحاً للخير

تأليف
عبد الرزاق بن عبد المحسن البدر